

کتابخانه مصفیة کما عالی حیات دکن

نمبر دہندہ

تاریخ دہندہ

نام کتاب

فصل کتاب

نمبر کتاب و فن و ذکر

اشترک شاہ میرا سلام جلد رابع

تراجم

۱۶۵

6370  
/ SIA









# كتاب استيعاب السيرة

في

## الحزب والسياسة

تأليف

رفيق بك العظيم

من الجزء الرابع من النجاة الأولى

( في سيرة الخلفاء الراشدين )

وهذا الجزء يتضمن سيرة عثمان بن عفان

ومن سيرة في دولته

مطبوعة في المطبعات الخيرية

١٣٢٢ - ١٩٠٥



# كتاب استيعاب السلاسل

في

## الحرب والاستيلاء

هو تأليف

### رفيق بك العظيم

في الجزء الرابع من المجلد الأول

( في سيرة الخلفاء الراشدين )

وهذا الجزء يتضمن سيرة عثمان بن عفان

ومن أشهر في دولته

مطبعة خديوية بشارع المجدي بالبريد

سنة ١٣٢٢ هـ و ١٩٠٥ م

# عثمان بن عفان

❦ باب ❦

❦ حاله في الحاهلية ❦

(نسبه وأصله)

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف يكي أبا عبد الله وأبا عمرو كنيتهان مشهورتان له وأبو عمرو شهرهم وندي السنة له دسة بعد الفيل أمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف ابن قصي وأمها البيضاء أم حكيم بنت عبد مذهب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم

❦ صناعته ومكانته في قومه ❦

كان عثمان رضى الله عنه ناجراً بزازاً كما ذكرنا ذلك في صدر الجزء الأول وفيه شام مرة في نجارة في رواية لابن عساكر وكان غنياً كريماً حسن السمة محبوباً في قومه وأما عند محترميهم يذكرون عليه ما أخرجه ابن عساكر عن أنس بن مالك قال : كان عثمان في قریش محبباً يوصون إليه ويثمنونه وإن كانت المرأة من العرب ترفض صبيها وهي تقول

حُبَّتْ وَزَحَمَ حَبَّ قُرَيْشِ عُثْمَانَ

## باب ❦ ❦

في اسلامه وصحبته ❦

( اسلامه )

كان اسلامه بدعوة أبي بكر رضي الله عنه وكان لابي بكر نظر واختبار ومعرفة برجال قريش واخلقهم وكان اقريش ثقة به وركون اليه ولعله ببقاء ضمير عثمان وسمة مداركه وسلامة طبعه من شائبة العناد والمكابرة دعاه الى الاسلام هو والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله كما في اكثر كتب الاخبار والحديث فاجابوه وسلموا فكانوا من السابقين الاولين الذين لهم فضل السبق وفضيلة القيام بنصرة النبي ووضافة النبي صلى الله عليه وسلم على وضع اساس التوحيد الذي هدم به عدد اركان الوثنية واستفاض نوره في ارجاء الارض وكان عثمان رضي الله عنه نصيب كبير من الخدمة الخالصة للاسلام ومعاونة نبيه عليه الصلاة والسلام كما سترى بعد لا ريب في ان الاسلام انما اتم بقرّة لهيه وروح عليا ودعت فيه وجملته سهلاً مقبولاً لدى العقول حقيقاً بانموه ولا انتشار اكن هذا لا يمنعنا ان نقول ان النفر الذين سبقوا الى تتيه كنو دعاهة للاسلام ومهدي طريقه وناصري دعونه والقادة الصالحة للعرب في تبعه ما منهم من خير قريس ووجوه العرب وصريح ولد اسماعيل بن قيس عيهم القرآن ونزله منه النبي عليه الصلاة والسلام ومما رره بن لايرني سد الفبة س بن عباس ان قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غش) الآية نزلت في عسرة أبي بكر: وعمر: وعثمان: وعلي: وطلحة: وزبير: وسعد: وعبد الرحمن بن عوف: وسعيد بن زيد: وعبد الله بن مسعود: ومن قرأ تاريخ النبي محمد

صلى الله عليه وسلم وناريج دعوته بامعان علم فضل عثمان واخوانه من السابقين  
 رضوان الله عليهم بسبقهم الاسلام وقيامهم باعباء الدعوة وتمهيدهم السبيل  
 لنشر كلمة التوحيد بتلك السرعة المعروفة مع ما يعهد من امر كل دعوة  
 من البطء في السير والمناعة التي تلقاها من اسراء العوائد والتقليد في كل  
 الأمم فجزهم الله عن لامة الاسلامية خير الجزاء

( صحبته )

كان في صحبته محبوبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرما عنده  
 عزيزا عليه فجاه من كرامة المصاهرة ببنته بما يفيط عليه تكريما له وتقديرا  
 لحسن بلائه في الاسلام واخلاصه في تأييد الدعوة ومبادرته لتلقي كلمة  
 التوحيد فقد روى ابن لاثير في أسد الغابة وابن عبد البر في الاستيعاب  
 وغيرهم من محدثين وهن لاخبار ان عثمان لما سلم زوجه رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم بنته رقية وفي رواية السيوطي نه تزوجها قبل النبوة وماتت  
 رقية ب' السنة الحادية من هجرة يوم ظفر رسول الله بالشركين في وقعة بدر وكان  
 عثمان رضي الله عنه في مدينة لاجل تمريرها فضرب له رسول الله (ص)  
 بسهم فمات بسبب بدر. ونه يحضر وقعة بدر مع زوجه بعدها بأبنته أم كلثوم  
 وبنتي ذنورين في لانه كان ختن رسول الله على بنتيه وتوفيت  
 مكسوة في السنة تسعة من هجره فماتت توفيت قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ونه لانه زوجته وعذبت على مكانته عنده وثقته به وجهه له  
 ونحس به بمرت من ليه من هذ التفضل لغاليه في طاعته واداء  
 وحب محبة وصبره بر يديه على المكاره واستمساكه بعروة الاسلام  
 وبه في سيرة ونحوه لاذى من جلله ومن ذلك ما خرج ان سعد

عن محمد بن الحارث بن ابراهيم التيمي قال : لما أسلم عثمان بن عفان اخذه عمه الحكم بن أبي العاص بن أمية فأوثقه رباطا وقال ترغب عن ملة آبائك الى دين محمد والله لا أدعك أبداً حتى تدع ما انت عليه . فقال عثمان والله لا أدعه أبداً ولا أفارقه فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه :

ولما رأى ان اضطهاد قريش له واقع لا محالة وان القرار بدينه أسلم هاجر الى الحبشة مع رقية بنت رسول الله ( ص ) فكان أول من هاجر في رواية عن أنس قال : أول من هاجر الى الحبشة بأهله عثمان بن عفان فقال النبي ( ص ) صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر بأهله بمد لوط : ثم هاجر الهجرة الثانية الى المدينة

ومما يؤزر عن كرمه الحبيب وبذله العظيم في سبيل الله ورسوله وفي منفعة المؤمنين تجهيزه جيش العسرة بالف بعير فقد نقل في الاستيعاب عن قتادة قال : حمل عثمان في جيش العسرة على الف بعير وخمسين فرسا ونقل في رواية أخرى انه جهز جيش العسرة بتسعمائة وخمسين بعيراً وثم الالف بخمسين فرسا وجيش العسرة كان في غزوة تبوك

واخرج الترمذي عن أنس والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن سبرة قال : جاء عثمان الى النبي ( ص ) بألف دينار حين جهز جيش العسرة فنثره في حجره فجعل رسول الله يقلبها ويقول - ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم - مرتين ومن هذا القبيل أيضاً تبايعه بئر رومة وجعل ثمانين يستقون منها وتحريرو الخبر على ما نقله بن عبد البر في الاستيعاب ان بئر رومة كانت ركية يهودي يبيع المسلمين ماءه فقد رسول الله ( ص ) من يشترى بئر رومة فيجعلها المسلمين يضرب بماءه في شربهم ولها بها مشرب في جنة فتي - بن



اليهودي فساومه بها فأبى أن يبيعها كلها فاشتري نصفها بأثنى عشر ألف درهم فجعله للمسلمين فقال له عثمان (رض) ان شئت جعلت على نصيبي قرنين (١) وان شئت فلي يوم ولك يوم : قال بل لك يوم ولي يوم. فكان اذا كان عثمان استقى المسلمون ما يكفهم يومين فلما رأى ذلك اليهودي قال أفسدت عليّ ركيّتي فاشتري النصف الآخر فاشتراه بثمانية آلاف درهم (٢)

ومن هذا القليل أيضاً زيادته في مسجد رسول الله (ص) من ماله وذلك ان رسول الله (ص) قال : من يزيد في مسجدنا : فاشتري عثمان موضع خمس سوار (جمع سارية) فزاده في المسجد . هكذا ذكره ابن عبد البر ورواه غيره بهذا المعنى او ما يقرب منه

وبالجملة فقد كان عثمان رضي الله عنه جليل الاعمال جميل الصحبة حريصاً على رضا النبي صلى الله عليه وسلم بذولاً للمال فيما يرضيه وينفع المسلمين لهذا اجل النبي (ص) قدره ونوه باسمه وقد وردت عن النبي (ص) احاديث كثيرة تشهد بفضله فليراجعها من احب في كتب الحديث وحسبه انه حد المنة الكرام حوارى النبي عليه الصلاة والسلام واحد السنة لذين جعل عمر فيهم الشورى واخبر ان رسول الله توفى وهو عنهم راض و حد الصحابة الذين جمعوا القرآن بل قال السيوطي قال ابن عباد : لم يجمع القرآن من الخلفاء الا هو والمؤمنون : وقد شهد مع النبي (ص) بعض المشاهد وكان يستخفنه على المدينة في بعضها ولم يحضر وامة بدر كما تقدم السبب ولا بيعة الرضون لان هذه كانت من اجله وذلك لما ارسله رسول الله الى اهل مكة رسولاً ليخلو بينه وبين العمرة وجاءه الخبر الكاذب بان عثمان

(١) حبيب (٢) وفي بعض الروايات ان عثمان هو الذي حمر ثر رومه

قد قتل لجمع اصحابه فدعاهم الى البيعة فبايعوه على قتال اهل مكة يومئذ ثم جاءه الخبر بان عثمان لم يقتل وهذا يدل على مكانته عنده وحبه له  
 اخرج الترمذي عن انس قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان كان عثمان بن عفان رسول رسول الله الى اهل مكة فبايع الناس فقال النبي ( ص ) : ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله . فضرب باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله ( ص ) لعثمان خيراً من أيديهم لانفسهم :

### ❦ باب ❦

( خلافة والشورى وكلمة في البيعة او الخلافة والدين )

### ❦ كلمة في الخلافة والدين ❦

علم القارئ مما بسطناه في الجزء الاول والثاني عن كيفية استخلاف ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وبيعهما ان الاولى اعتدها عمر فلتة وفي الله المسلمين ثمرها لانها لم تكن شوري بين المسلمين ومع ذلك فقد رضىها المسلمون اتم رضى ولم يخالف على ابي بكر احد من الصحابة ورضي بها من خالف ولو بعد حين . وان الثانية تمت لعمر بعهد من ابي بكر ثم برضا الامة وان عمر ترك الخلافة بين ستة ليختاروا منهم واحداً ويؤخذ من مجمل ما نقلناه بهذا الصدد ان البيعة وان كان يتوقف عقدها على رضى الجمهور الا انها لم تتأسس على قاعدة محض الاختيار اعني اختيار الامة او من ينوب عنها من اهل الحل والعقد ولو تأسست على تلك القاعدة لكانت الحكومة الاسلامية اقرب للجمهورية منها الملكية وكذلك لو استمر العهد بالخلافة من واحد الى آخر على شرط تقيد الامير بقانون الشورى لكان اسلم عاقبة وأسد

لذرائع الخصاص والانتقام كما قال ذلك معاوية بن ابي سفيان لابن حصين حين وفد عليه ( ١ ) ولكن لما لم تكن كذلك واخذ اصل البيعة شكلاً بين شكلين شكل الشورى وشكل الاستبداد او شكل الاطلاق والتخصيص تولدت في ثنايا الخلافة جرائم النزاع حتى افضى الامر بعداً الى التغالب والغالب بالضرورة قهار قلما يراعي اميال الامة وتحري قاعدة الشورى التي نوه بحاسنها الشرع فلا جرم ان تستحيل حكومة ذلك مال رياستها الى استبداد قاهر بعيد عن مقاصد الاسلام غالب للمسلمين على امرهم كما حصل بعداً وكان سبباً عظيماً لكمون الضعف في ثنايا القوة المريعة التي قامت بها دول

( ١ ) قالوا ان زياد بن ابيه اوفد ابن حصين على معاوية بخلافه ليلة فقال له يا ابن حصين قد بلغني ان عندك ذهناً وعقلاً فاخبرني عن سبأ اسألك عنه . قال ساني عما بدالك قال اخبرني ما الذي شئت امر المسامحين وملائهم وخالف بينهم قال نعم قتل الناس عثمان قال ما صنعت شيئاً . قال فسير علي اليك وقتاله اياك . قال ما صنعت شيئاً . قال فسير طلحة والزبير وعائشة وقتال علي اياهم . قال ما صنعت شيئاً . قال ما عندي غير هذا يا اهير المؤمنين . قال فانا اخبرك انه لم يشتت بين المسلمين ولا فرق اهواءهم الا الشورى التي جعلها عمر الى ستة نفر وذلك ان الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق اظهره على الدين كله ولو كره المشركون فعمد بما امره الله به ثم قبضه الله اليه وقدم ابا بكر للصلاة فرضوه لامر دنياهم اذ رضيه رسول الله ( ص ) لامر دينهم فعمل بسنة رسول الله وسار سيرته حتى قبضه الله واستخاف عمر فعمل بمثل سيرته ثم جعلها شورى بين ستة نفر فلم يكن رحل منهم الا رجاءها لنفسه ورجاءها له قومه وتطلعت الى ذلك نفسه ولو ان عمر استخاف عليهم كما استخاف ابو بكر ما كان في ذلك اختلاف اه

وقول معاوية هذا فيه روح من الحق والصواب ولكن عمر رضي الله عنه لم يرد فيما صنع الا الخير لانه رأى ان لا يتحمل تبعه الخلافة ميتاً كما تحملها حياً فلم يعهد الى شخص بعينه وخاف ان يتركها لرأي الامة واختيارها فيقع الخلاف الذي اشار اليه معاوية ووقع من حيث ظنه عمر رضي الله عنه لا يقع

الاسلام حتى اذا آن اوان الراحة والنزوع الى التمتع بجني الاسلام أخذ ذلك الضعف يظهر في كل جزء من اجزاء الامة وفي كل عضو من اعضائها حاكما كان او محكوما حتى بلغ لهذا العهد غاية تنذر بانحدار سريع : لاوقوف معه : من شاهد ذلك المجد القديم والقوة الماضية التي بلغت في عصرها أقصى ما تبلغه قوى الدول القائمة في ابان زهوها

ان الدول ما زالت تقوم وتقع وتضعف وتقوى والأمم كذلك غاية ما في الامر ان الضعف اذا تناهى يغير احيانا شكل الأمم كما لو قيل ان الرومان أخلفهم الطليان وان اليونان أخلفهم البنطيون وان هؤلاء أخلفهم الاروام والاصل في الحقيقة لكل شعب واحد تقمص قديمه بجديده في شكل آخر ولو مزيجاً واقام له دولة غير الاولى . وهكذا الشأن في كل أمم المغرب مع ما لا قته من ضروب الشقاء والاستبداد وما انتابها من القوة والضعف فلها ما زالت تسقط وتقوم وتعالج انواع الارزاء ، وتحاول بعد الهبوط الى الحضيض العروج الى السماء ، حتى بلغت من الحياة هذا المبلغ الذي يرى الآن ، وتقمصت في شكل جديد لم تر مثله عين الزمان

رب سائل يسأل كيف اذن لم يتلاف المسمون امر ذلك الضعف واستمروا منذ أخذوا بالتقهقر في منحدرهم الذي لانهاية له غير الموت والخذلان مع ما يشاهدونه من حال الملل الاخرى التي صار اليها ملات الاسلام . فالجواب عنه ان ذلك الضعف الذي اشرنا الى انه كمن في ثنایا القوة منذ تأسست دولة المسلمين انما منع المسلمين عن تلافيه بل وألجأهم للاعراض عن معالجته امران : الاول : ما قدمناه من عدم توفر شروط الشورى والاختيار في البيعة بحيث اخذت الخلافة شكلاً ترك ثغرة كبرى للولوج

اليها من طريق القوة والغلب فاوجد نزاعاً مستمراً من اجلها في الامة أفضى الى مصير الامر ليد الغالب والغالب لا يتقيد بالشورى ولا يجاري رغائب الامة بالضرورة

والامر الثاني اصطباغ الدولة منذ نشأتها بصبغة دينية مهدت السبيل لاولياء أمر الامة بعد الخلفاء الراشدين للاخذ على أيدي الرعية وأفواهما باسم الدين وجعل الحياة السياسية للامة حياتاً دينية لا سبيل معها لنوايغ الامة وعقلانها للتنقل بها في مدارج الرقي الطبيعي الذي تقتضيه حالة كل عصر سواء كان في حياة الامم السياسية او حياتها الاجتماعية لا سيما بعد ان قالوا بحرمة الاجتهاد ووقفوا عند حد محدود من الفروع وهذا ما جعل ذلك الضعف الكامن ينمو في جسم الامة نمواً جعلها تأنس بحياة السكون والاستسلام وتعطى بأزماتها الى الامراء والحكام حتى في عصر زال فيه الاعتقاد بوجوب الطاعة العمياء للامراء وجوباً دينياً وعرف أكثر عقلاء المسلمين ان الدين لن يكون مانعاً من قيام الدول على قاعدة مراعات الاصالح وانما هو تأثر النفوس بحكم المادة المألوفة للاباء أخذ باعثة الالباء الى سلوك سبيل الاقتداء

واعلم ان الشارع جوّز الاجتهاد باحكام المعاملات دون العبادات وهي المقائد والاعمال لان الأولى تتعلق بمصلحة المسلمين الدنيوية والثانية تتعلق بمصلحتهم الدينية والنصوص الدينية لا اجتهاد فيها لانها قطعية واما المعاملات فقد اعتبرها الشارع دنيوية وأجاز فيها الاجتهاد تيسيراً على الامة في وضع لاحكام بازاء الحوادث التي لا تنهاى . هذا في المعاملات فما بالاك بامور الامة السياسية التي يناط بها قيام الدول لاجرم انها أولى ان تعتبر دنيوية

وان تكون لذلك حياة المسلمين السياسية غير حياتهم الدينية . ولا يمترض هنا ان الكتاب الكريم أمر بالشورى ووعد المؤمنين بالاستخلاف في الارض وان في هذا اشارة الى كيفية وضع الحكومة ووجوب كونها شورية فاستلزم ذلك ان تكون دينية اذ هذه اصول او كليات يتمشى عليها ما يتمشى على كليات الاحكام الأخرى من جواز الاجتهاد في جزئياتها وفروعها لجعلها دائرة مع المصلحة الدنيوية . ومقومات الحكومة كثيرة لا تنحصر في الكليات ولا تختص بزمان او مكان بل هي تابعة للحاجة سائرة مع ترقى الزمان ومن ثم كانت حياة المسلمين السياسية بعيدة بالضرورة عن الحياة الدينية لانها قائمة بالاجتهاد السائر مع الحاجة الدائر مع المصلحة

لا جرم ان الصحابة عرفوا هذا الاصل فجنح الخلفاء الراشدون منهم الى الشورى في تدبير امور الدولة كما رأيت من سيرة الخليفين ما فيه الكفاية وعرفوا ان لهم ما وراء ذلك الاصل ان يأخذوا بما هو نافع لهم من مقومات الملك لانه منوط بالمصلحة التي يقتضيها التيسير على المسلمين وتستلزمها حاجة الدولة فأخذوا اصول الحكومة الادارية عن القرس كتدوين الدواوين وفرض المطاء ومسح الارضين واحصائها ووضع الخراج عليها واستعمال التاريخ وغير ذلك مما مر بك ذكره في هذا الكتاب وفاتهم ان يأخذوا عن الرومان اصول الحكومات النيابية الثابتة التي تقوم بالتكافل بين افراد الأمة وتضمن استمرار قاعدة الشورى التي اوجبها الكتاب الكريم وانما أذهلهم عن هذا ان ليس لديهم تاريخ في اصول الحكومات يرجعون اليه وكانت الحكومات النيابية بعيدة العهد يومئذ من مجاورتهم الرومانيين فنجأوا الى اناطة كل شؤون الدولة السياسية والدينية بالخليفة ومضى هذا

الامر على وجهه حتى جاء عصر كان الامام فيه هو المتسلط على كل شؤون الدولة تسليماً ملازماً لتسلطه الديني فكما ان له ان ينيب عنه اماماً في الصلاة فله ان ينيب عنه قاضياً للقضاء وكانت الخلافة لذلك اشبه بالدينية منها بالسياسة وامتزجت بسبب ذلك السياسة بالدين امتزاجاً أدّى الى استمرار سير الحكومة على نمط واحد وجود الافكار على مبدأ الخضوع المطلق للامير باعتبار ان الامير رئيس ديني يجب له الطاعة مع التغاضي عما يجب عليه في مقابلها من المدل

ان اصطباغ المسلمين في حياتهم السياسية بصبغة الدين حول الاحزاب السياسية التي تقوم في الدول لخير الأمة ومصحة الشعب الى فرق دينية كانت في الاسلام آفة الدين ، ومفرق شمل المسلمين ، ومثاله ان الاحزاب السياسية التي قامت في الصدر الاول لمطلق الغرض السياسي او الانتصار لزيد والاختذ بناصر بكر ما لبثت ان انقلبت الى فرق دينية ومشت الى الالتحال في الدين كالحوارج مثلاً فانهم بعد ان كانوا يذهبون الى عدم لزوم الخلافة ووجوب العمل بمبدأ التعاون العام في امور الدين والدنيا انقلبوا الى نحل دينية فرقت شمل المسلمين . وكالشيعة فانهم بعد ان كانوا ينتصرون لعلي رضي الله عنه لا اعتقاد انه أهل للخلافة ويريدونه عليها ولو بالقوة انقلبوا ايضا الى اعتقاد وجوبها لآل البيت وجوباً دينياً وانفردوا بمذاهب خاصة كلها ترمي الى الدين والدين ، وكان في غضون ذلك ما كان من القتن التي انهكت قوى المسلمين ، وصبغت بدمائهم اديم الارض باسم الدين . والدولة الاسلامية واقفة بين كل هذه القتن والشقاق ، والتخرب والافتراق ، في مركز واحد ومتجهة الى وجهة واحدة لم يطرأ على صبغتها تغيير الا بتحولها من الشورى

الى الاستبداد مع ان المعهود في الدول التي تتناهب الفتن وتقوم فيها الاحزاب ان يتناوب صبغتها التغير وتتقلب اشكالها بتقلب الزمان وقيام الفتن بين الاحزاب السياسية في كل زمان

هذا الاجمال ينبئك كيف استحكم داء الضعف في الأمة الاسلامية مع انه عارض قد كان في الامكان تلافيه قبل ان يستحيل الى جمود أذهل الأمة لهذا العهد عما يحيط بها في هذا الوجود وظهر أثره حتى على اعمال المسلمين واخلاقهم وعقائدهم وعوائدهم بحيث صاروا لا يقبلون اي جديد الا باسم الدين ويرفضون كل امر نافع اذا لم يعرف عن اسلافهم الميتين حتى سبقتهم في مضمار الحياة كل الأمم المسيحية والوثنية وسادت على دولهم أضعف الدول الغربية وهم يدافعون الخير ويأبون مجارة الأمم لمطلق التوهم في ان مجارة السابقين خروج عن الدين وان الاسلام والعياذ بالله قد حرم كل امر نافع على المسلمين الا ما قال بحمّ شيخ من الشيوخ الماضين، وهذه غاية من الهوس بالدين لم تبلغها أمة في الاولين ولا الآخرين، والله يشهد ورسوله والملائكة والعقلاء كافة ان الاسلام بريء مما يزعمون . واليك مثالا من هذا الهوس الذي جعلوه آلة لهدم تعاليم الاسلام وهم لا يشعرون

قامت في هذه الاثناء فتنة كبرى بين أميرين من امراء نجد وهما يتنازعان الامارة فرأيت بعض نهاء النجديين ونصحتهم في تلافي اسباب هذه الفتنة بالانضمام الى الدولة العثمانية قبل ان تمتد الى البلاد يد اجنية فأجابني ان هذا منى النفوس لكن النجديين يأبون دخول المستحذات العصرية الى بلادهم ولا سيما نظام الجندي الحديث والدولة العثمانية تريد على مثل هذا النظام وهو في نظرهم من الحرام الخ



فانظر يا اخي الى هذه الأمة التي خاضت بنجيلها على عهد الفتح الاسلامي شطوط المحيطين وبلغت دولتها من القوة الحربية مبلغا لم تصل اليه دولة قط كيف بلغ بها الهوس بالدين الى هدم أهم ركن من اركانها وهو الجهاد الذي لا يتم الا بالعمل بقوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة) الآية ومن البديهي ان مبلغ الاستطاعة في هذا العصر هو تنظيم الجندية على وجه تضارع به قوة الاعداء القائمة بنظام الجندية ايضا وترتيبها على هذا النمط الجديد المعروف لهذا العهد الذي ثبت عند كافة الأمم انه خير ما انتهى اليه العقل البشري في استكمال اسباب القوة وحفظ البيضة والذود عن حياض الملك والاستقلال هذا من وجه ومن وجه آخر فان نظام الجندية الحديثة الذي يراه اولئك القوم من المحرمات له مزية اعداد الأمة بأجمعها للحرب وتعويدها على تحمل اعباء الجندية حتى تصير بطبعها أمة حربية تتجافى جنوبها عن مضاجع الراحة وتأنف الاخلاص الى ظل القصور وهذا خلق طبيعي في العرب فما الذي يدعوهم الى الهروب منه واعتقاد حرمة الآما ذكرناه من هوس الأمة بالدين على غير علم بانها تهدم بهذا الهوس اركان الدين، وتتحدر في تيار الاضمحلال العاجل مع المنحدرين، وبالاجمال فان حياة المسلمين السياسية لما لم تقم على اصول الشورى القانونية وجعلت من مبدأ تكوين الدولة حياتا دينية ترك فيها القياد الى أمير واحد تناط به كل شؤون الدين والدولة فقد دخل عليها الاضطراب من عهد الخليفة الثالث كما سترى بعدوانصبغت بسببها الأمة بصبغة الدين في كل شؤونها الدنيوية . على ان اصطباغ الأمة بهذه الصبغة الدينية وان تأتى عن جعل الحياة السياسية حياة دينية كما قدمنا الا ان الصحابة رضوان الله عليهم لم يريدوا بها الا تحري

المصلحة على قدر ما وصل اليه علمهم واجتهادهم وفيما عدا هذا فأنهم لم يخرجوا أنفسهم ولا المسلمين في امور الدولة الادارية وامور المسلمين الاجتماعية بمقدار ما اخرج هؤلاء بعد سوء الفهم ونذرة المفهمين اذ الصحابة أخذوا عن مشركي الفرس وأهل الكتاب كل ما بلغ اليه علمهم من الامور النافعة التي هي من ضروريات حياة الأمم والدول بلا أدنى تخرج في الدين كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وخصوصاً في سيرة عمر رضي الله عنه

( خبر الشورى وخلافة عثمان )

نقلنا في الجزء الثاني شيئاً من خبر الشورى عما رواه ابن عبد ربه في العقد ووعدنا باستيفاء البحث في هذا الجزء وقد رأينا روايات كثيرة في خبر الشورى أعدلها لهجة وأقربها للحق والصواب وأبعدها عن التحريف ما اختاره ابن جرير الطبري فأثرنا نقله على غيره من الروايات لو ثوقنا باعتدال الطبري وتحريه لأصدق الحديث وقد روى الطبري في أول قصة الشورى ما هو بمعنى ما نقلناه عن العقد وزاد فيه ان عمر رضي الله عنه لما عهد لل ستة أمرهم بالاجتماع قريباً منه ليتشاوروا فيما بينهم فاجتمعوا وتناجوا ثم ارتفعت اصواتهم فقال عبد الله بن عمر : سبحان الله ان أمير المؤمنين لم يمت بعد : فأسمعه فأنبته فقال : ألا أعرضوا عن هذا اجمعون فاذا مت فتشاوروا ثلاثة ايام وليصل بالناس صهيب ولا يأتين اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيراً ولا شيء له من الامر وطلحة شريككم في الامر فان قدم في الايام الثلاثة فاحضروه أمركم . ومن لي بطلحة : فقال سعد بن أبي وقاص . أنا لك به ولا يخالف ان شاء الله . فقال عمر ارجو ان لا يخالف ان شاء الله . وما أظن ان يلي الا أحد هذين الرجلين . علي وعثمان . فان

ولي عثمان فرجل فيه لين . وان ولي عليّ فقيه دُعاة وأحرّ أن يحملهم على طريق الحق . وان تولوا سعداً فأهلها هو والاّ فليستعن به الوالي فاني لم أعزله عن خيانة ولا ضعف - ونعم ذو الرأي عبدالرحمن بن عوف مسدّد رشيد له من الله حافظ فاسمعوا منه . وقال لأبي طلحة الانصاري . يا أبا طلحة انّ الله عزّ وجلّ طالما أعزّ الاسلام بكم فاختر خمسين رجلاً من الانصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم

وقال ليقّداد بن الاسود اذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال اصهيب صلّ بالناس ثلاثة ايام وأدخل عليّاً وعثمان والزبير وسعداً وعبدالرحمن بن عوف وطلحة ان قدم وأحضر عبدالله بن عمر ولا شيء له من الامر وقُم على رؤسهم فان اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبى واحد فاشدخ رأسه او اضرب رأسه بالسيف وان اتفق اربعة فرضوا رجلاً منهم وأبى اثنان فاضرب رؤسهما فان رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبدالله بن عمر فأبي الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم فان لم يرضوا بحكم عبدالله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس

فخرجوا فقال عليّ اتقوم كانوا معه من بني هاشم : إن أطيع فيكم قومكم ثم تومروا بدأ : وتلقاه العباس فقال . عدلت عنا . فقال وما علمك . قال . قرن بي عثمان وقال كونوا مع الاكثر فان رضي رجلان رجلاً ورجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف . فسعد لا يخالف ابن عمه عبد الرحمن وعبد الرحمن صهر عثمان لا يختلفون فيوليها عبد الرحمن عثمان او يوليها عثمان عبدالرحمن . فلو كان الآخرا معي لم ينفعاني بله أني

لا ارجو الا (١) احدهما . فقال العباس . لم ادفعك في شيء الا رجعت اليّ  
مستأخراً بما أكره . أشرت عليك عند وفاة رسول الله (ص) ان تسلكه  
فيمين هذا الامر فأبيتَ وأشرت عليك بعد وفاته ان تعاجل الامر فأبيتَ  
وأشرت عليك حين سمّك عمر في الشورى ان لا تدخل معهم فأبيت .  
احفظ عني واحدة . كلما عرض عليك القوم فقل لا الا ان يولوك واحذر  
هؤلاء الرهط فانهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الامر حتى يقوم لنا به  
غيرنا . وأيم الله لا يناله الا بشر لا ينفع معه خير فقال عليّ اما ائتن بقي  
عثمان لا ذكره ما أتى . وائتن مات استدارلها بينهم . وائتن فعلوا ليحذني  
حيث يكرهون ثم تمثل

حلفتُ ربِّ الرقصات عشيّةً غدون خِفَافاً فابتدون المَحَبَّةَ بآ  
لِخَتَلَيْنِ رَهْطُ ابْنِ يَمْرَ مَارِئَا نَجِيمَا بَنُو الشِّدَاخِ وَرَدَا مُصَلِّبَا  
والتفتُ فرأى أبا طلحة فكره مكانه فقال أبو طلحة : لم تُرَخِّبْ ! الحسن .  
فلما مات عمر وأُخرجت جنازته تهدّى عليّ وعثمان أيساً يصلي عليه .  
فقال عبدالرحمن كلاهما يحب الامرة استما من هذا في شيء هذا الى  
صهيب استخلفه عمر يصلي بالناس ثلاثاً حتى يجتمع الناس على ايم : فصلّي  
عليه صهيب

فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة  
ويقال في بيت المال ويقال في حجرة عائشة باذنها وهم خمسة معهم بن عمر  
وطلحة غائب وأمروا أبا طلحة ان يحجبهم وجاء عمرو بن العاص والمغيرة بن  
شعبة جلسا بالباب فخصبهما سعد وأقامهما وقال . تريدان ان نقولا حضرننا

(١) لعل (الا) زائدة اذ الظاهر ان ايس معه احد يستشيهما فيمهر

وكنافي اهل الشورى .

فتنافس القوم في الامر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة . انا كنت لأن تدافعوها أخوف مني لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الايام الثلاثة التي أمرتم ثم اجلس في بيتي فانظر ما تصنعون

فقال عبدالرحمن ايكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على ان يوليها افضلكم فلم يجبه أحد فقال . فأنا انخلع منها . فقال عثمان انا أول من رضي فقد سمعت رسول الله يقول ( امين في الارض امين في السماء ) فقال القوم قد رضينا وعليّ ساكت . فقال ما نقول يا أبا الحسن . قال اعطني موثقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رحم ولا تألو الأمة

فقال اعطوني موثيقكم على ان تكونوا معي على من بدّل وغير وان ترضوا من اخترت ولكم عليّ ميثاق الله ان لا أخص ذا رحم لرحمه ولا آلو المسلمين : فاخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . فقال ليليّ انك تقول اني أحق من حضر بالامر لقربتك وسابقتك وحسن أترك في الدين ولم تبعد ولكن أرايت لو صرف هذا الامر عنك فلم تحضر . من كنت ترى من هؤلاء الرهط احق بالامر؟ قال عثمان . وخلا بعثمان فقال نقول شيخ من بني عبد مناف وصهر رسول الله ( ص ) وابن عمه لي سابقة وفضل فلن يصرف هذا الامر عني . ولكن لو لم تحضر فايّ هؤلاء الرهط تراه أحق به؟ قال . عليّ . ثم خلا بالزير فكلمه بمثل ما كلم به عليّاً وعثمان . ثم خلا بسعد فكلمه . فلقني عليّ سعداً فقال له : اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً : اسئلك برحم انبي هذا من رسول الله

( ص ) وبرحم عمي حمزة منك ( ١ ) ان لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان  
ظهيراً عليّ فاني أدلي بما لا يُدلي به عثمان .

ودار عبد الرحمن لياليه يلتقي اصحاب رسول الله ( ص ) ومن وافي  
المدينة من امراء الاجناد واشراف الناس يشاورهم . ولا يخلو برجل الا  
أمره بثمان حتى اذا كانت الليلة التي يُستكمل في صبيحتها الاجل أتى منزل  
المِسُور بن مخزّمة بعد ابيه رار ( ٢ ) من الليل فأيقظه فقال . الا اراك نائماً  
ولم اذق في هذه الليلة كثير غمضٍ انطلق فادعُ الزير وسعداً . فدعاها .  
فبدأ بالزير في مؤخر المسجد في الصّفّة التي تلي دار مروان . فقال له خلّ  
ابني عبد مناف وهذا الامر : قال نصيبي لعليّ . وقال لسعد اذا وانت  
كلالة ( ٣ ) فاجعل نصيبك لي فأختار . قال ان اخترت نفسك فنعم وان  
اخترت عثمان فعليّ أحبُّ اليّ . أيّها الرجل بايع لنفسك وأرحنا وارفع  
رؤسنا . قال يا أبا اسحق اني قد خلعت نفسي منها على أن اختار ولو لم أفعل  
وجعل الخيار اليّ لم أردّها اني أريت كروضة خضراء كثيرة العُشب فدخل  
فحل لم أرَ خلاّ قط اكرم منه فمرّ كأنه سهم لا يلتفت الى شيء مما في  
الروضة حتى قطعها لم يعرّج . ودخل بعير يتلوه فاتّبع أثره حتى خرج من

( ١ ) قال ابن أبي الحديد في سرح نهج البلاغة . رحم حمزة من سعد هي  
ان أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة وهي ايضاً أم المقوّم . وحجل  
واسمه المغيرة . والعوام بن عبد المطّاب بن هاشم بن عبد مناف هؤلاء اربعة بنو  
عبد المطّاب من هالة وهالة هذه هي عمة سعد بن أبي وقاص فحمزة اذن ابن عمة  
سعد وسعد ابن خال حمزة

( ٢ ) اي بعد انتصافه

( ٣ ) الكلالة بنو العم الاباعد

الروضة ثم دخل فحل عبقرى ( ١ ) يجر خطامه ( ٢ ) يتلفت يمينا وشمالا ويمضي قصد الأولين حتى خرج ثم دخل بعير رابع فرتع في الروضة ولا والله لا أكون الرابع ولا يقوم مقام أبي بكر وعمر بعدها أحد فيرضي الناس عنه قال سعد . فاني اخاف ان يكون الضعف قد ادركك فامض لرأيك فقد عرفت عهد عمر

وانصرف الزبير وسعد وارسل ( اي عبدالرحمن ) المسور بن مخرمة الى علي فناجاه طويلاً وهو لا يشك انه صاحب الامير ثم نهض . وأرسل المسور الى عثمان فكان في نجيتهما حتى فرّق بينهما اذان الصبح . قال عمرو ابن ميمون قال لي عبدالله بن عمرو يا عمرو من أخبرك انه يعلم ما كلم به عبدالرحمن بن عوف علياً وعثمان فقد قال بنير علم فوقع قضاء ربك على عثمان فلما صلو الصبح جمع ( عبدالرحمن ) الرهط وبعث الى من حضره من اهل السابقة والفضل من الانصار وامراء الاجناد فاجتمعوا حتى التج ( ازدحم ) المسجد بأهله فقال ايها الناس ان الناس قد أحبوا ان يلحق أهل الامة صغاراً بمصارهم وقد علموا من أميرهم . فقال سعيد بن زيد انا نراك اهلاً لها . فقال أشيروا علي بغير هذا فقال عمار ان أردت ان لا يختلف المسلمون فبايع علياً . فقال المقداد بن الاسود صدق عمار ان بايعت علياً قلنا سمعنا وأطعنا . قال ابن أبي سرح ان أردت ان لا تختلف قريش فبايع عثمان . فقال عبدالله بن أبي ربيعة صدق ان بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا . فشم عمار بن أبي سرح وقال متى كنت تنصح المسلمين . فتكلم بنو هاشم وبنو

( ١ ) العبقرى القوي

( ٢ ) الخطام أي الزمام

أمية . فقال عمار ايها الناس ان الله عز وجل اكرمنا بنبيه وأعزنا بدينه فاني تصرفون هذا الامر عن اهل بيت نبيكم . فقال رجل من بني مخزوم لقد عدوت طورك يا ابن سمية وما أنت وتأمير قريش لانفسها . فقال سعد بن أبي وقاص يا عبد الرحمن افرغ قبل ان يفتن الناس . فقال عبد الرحمن اني قد نظرت وشاورت فلا تجعلن ايها الرهط على انفسكم سيلا . ودعا علياً وقال عليك عهد الله وميثاقه لنعمان بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخليفين من بعده . فقال أرجو أن أفعل واعمل بمبلغ علي وطاقي ودعا عثمان فقال له مثل ما قال لعلي . قال نعم . فبايعة فقال علي حبوته حبو دهر ليس هذا اول يوم تظاهرتم فيه علينا ( فصبرو جميل والله المستعان على ما تصفون ) والله ما وليت عثمان الا ليرد الامر اليك والله كل يوم هو في شأن . فقال عبد الرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سيلا فاني قد نظرت وشاورت الناس فاذا هم لا يعدلون بعثمان . فخرج علي وهو يقول . سيبلغ الكتاب أجله . فقال عمار يا عبد الرحمن اما والله لقد تركته وانه من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون . فقال يا عمار والله انتم اجتهدت للمسلمين . قال ان كنت اردت بذلك الله فأنا بك الله ثواب المحسنين . وقال المقداد ما رأيت مثل ما اوتي الى اهل هذا البيت بعد نبيهم اني لا عجب لقريش انهم تركوا رجلا ما اقول ان أحداً اعلم ولا أقضى منه بالعدل أما والله لو أجد اعوانا

فقال عبد الرحمن يا مقداد اتق الله فاني خائف عليك الفتنة . فقال رجل للمقداد . رحمك الله من اهل هذا البيت ومن هذا الرجل . قال اهل البيت بنو عبد المطلب والرجل علي بن أبي طالب . فقال علي ان الناس



ينظرون الى قريش وقريش تنظر الى بيتها (وفي نسخة تنظر في صلاح شأنها) فتقول ان ولي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم ابداً وما كانت في غيرهم من قريش تداولتموها بينكم وقدم طلحة في اليوم الذي بويع فيه لعثمان . فقيل له بايع عثمان . فقال أكل قريش راض به . قيل نعم فأبى عثمان فقال له عثمان أنت على رأس أمرك ان أبيت رددتها . قال أتردها . قال نعم . قال أكل الناس يابيعوك . قال نعم . قال قد رضيت لا ارجب عما قد اجتمعوا عليه . وبأيعه . وقال المغيرة بن شعبة لعبد الرحمن يا أبا محمد قد أصبت ان بايعت عثمان . وقال لعثمان لو بايع عبد الرحمن غيرك ما رضينا . فقال عبد الرحمن كذبت يا أعور لو بايعت غيره لبايعته ولقلت هذه المقالة

وكان المسور بن مخرمة يقول . ما رأيت رجلاً بذً ( ١ ) قوماً فيما دخلوا فيه بأشدّ مما بذّهم عبد الرحمن بن عوف

هذا ما رواه الطبري في تاريخه عن خبر الشورى وقد اورد بعده هذه الرواية رواية أخرى لا تخرج عن معنى ما تقدم في الرواية الأولى الا أنه اورد فيها ما دار من الخطب بين اهل الشورى مما لم تر حاجة لا يراده خوف التطويل وزاد فيها ان عبد الرحمن بن عوف لما بايع عثمان ازدحم الناس عليه يبايعونه حتى غشوه عند المنبر فقمع عبد الرحمن مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر وأقمع عثمان على الدرجة الثانية فجعل الناس يبايعونه وتلكاً عليّ فقال عبد الرحمن ( ومن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ) فرجع عليّ يشق الناس حتى بايع وهو يقول . خدعة وأيما خدعة . قال وانما سبب قول عليّ خدعة . ان

عمر بن العاص كان قد لقي عليا في ليالي الشورى فقال انّ عبد الرحمن رجل مجتهد وانه متى اعطيته العزيمه (١) كان أزهد له فيك ولكن الجهد والطاقة فانه أرغب له فيك . قال . ثم لقي عثمان فقال انّ عبد الرحمن رجل مجتهد وليس والله يبايعك الاّ بالعزيمه فاقبل : قال فلذلك قال عليّ . خدعة :

واختلفوا في اليوم الذي بويع فيه عثمان ففي رواية للطبري انه بويع يوم الاثنين لليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافه المحرم سنة ٢٤ وفي رواية أخرى له ايضا ان عثمان استخلف لثلاث مضين من المحرم سنة ٢٤ فخرج فصلى بالناس العصر ولعله الاصح  
( هل هناك تحامل على علي )

هذا ما أورده الطبري من قصة الشورى وانت ترى من ظاهر هذه القصة ان القوم ربما تحاملوا على علي رضي الله عنه بصرف الخلافة عنه الى عثمان رضي الله عنه والذي اعتقده ان قريشا وان كانت لا تريد استخلاف عليّ لاسباب سيأتي بيانها الاّ ان الخلافة من أبي بكر الى عثمان ثم علي ترتيب طبيعي اتى بحكم الحاجة وعلى وفق المعروف يومئذ للمسلمين والثابت عندهم من اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم التي تشير الى مثل هذا الترتيب (٢) في المقام والدرجة التي وضع كلا منهم فيها رسول الله (ص) وعليّ

( ١ ) اي متى اسرعت بالتسليم لما يشترطه عليك

( ٢ ) منها قوله صلى الله عليه وسلم ( أرحم أمتي بأمتي أبو بكر . وأشدّهم في أمر الله عمر . وأصدقهم حياء عثمان واقضاهم عليّ الخ . اخرج ابو يعلى عن ابن عمر ورواه احمد والترمذي عن أنس لكن ليس فيه عليّ ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لزبد بن أرقم انطلق حتى تأتي أبا بكر فعبده في داره جالسا محتبّا فقل له انّ النبي يقرأ عليك السلام ويقول ابشر بالجنة وانطلق الى عمر ..... وانطلق

نفسه يعرف ذلك ويعترف به فقد اخرج الحافظ بن عساكر في تاريخه من طرق شتى عن عمر بن حُرَيْث وعن شُرَيْح القاضي انهما سمعا علي بن أبي طالب يقول (ألا ان خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر . ثم عمر . ثم عثمان) واخرج هذا الحديث الامام احمد وقال الذهبي انه متواتر : كما ان اخلاق الاربعة واستعدادهم وأعمارهم أهلت كل فرد منهم للخلافة في العصر الذي استُخلف فيه ليس باعتبار ان كل واحد أفضل من الآخر أو أهل منه كلاً بل ان لكل واحد منهم خصالاً فاضلة تجعله اهلاً لذلك المنصب لكن في الوقت الذي أُسند فيه إليه فأبو بكر لما كان رجلاً مسناً طويلاً الاناة رؤف القلب وله في النفوس هبة الصحبة القديمة واحترام الشيخوخة كان مصير الخلافة اليه والاسلام منه طرياً والايمان لم يأخذ مكانته من قلوب الأمة العربية والاعداء كثير من يترهبون بالمسلمين الشر من قبيل وضع الشيء في محله وملاقات المرض بهائيه يدلك عليه قول بن مسعود الذي مر معنا في اخبار الردة ( لقد قننا بعد رسول الله (ص) مقاما كدنا نهلك فيه لولا ان من الله علينا بأبي بكر الخ ) وابن مسعود انما قال ما قال وهو الثقة الخبير عن مشاهدة رعيان وتقدير لعمل أبي بكر (رض) يومئذ وحسب

الى عثمان ... الحديث واخرجه بن أبي عساكر في تاريخه ومنها . روى ابوحاري عن ابن عمر قال : كنا نحير بين الناس في زمان رسول الله (ص) فنحير . أبكر ثم عمر ثم عثمان وزاد الطبراني في الكبير فيعلم بذلك النبي (ص) ولا بكرة ومنه ما اخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال كنا وفينا رسول الله (ص) نفصل أب بكر وعمر وعثمان وعليا . وقد ورد كثير من مثل هذه الاحاديث ولا سيما ما يشير منها الى ما يحصل لعثمان وعلي وما يكون من الفتنة في عصرهما وكذا . تشير الى هذا الترتيب فالتراجع في مظانها من كتب الحديث

المائل ان ينظر في سيرة أبي بكر واخباره مع اهل الردة وتأنيه في مثل تلك الخطوب التي استقبلها بعد وفاة النبي (ص) المسلمون فيعلم ان كلام ابن مسعود حق لا ريب فيه تؤيده سيرة أبي بكر رضي الله عنه

استخضع أبو بكر اولئك الخارجين بالحرب واستسلس بعد ذلك قياد زعمائهم بالاحسان اليهم والصفح عن مسيئتهم والآن جانبه للمسلمين ناطاعوه وأحبوه فرمى بهم جيوش الفرس والروم ولما تمهد لهم طريق الفتح وفتح امامهم باب مستقبل سميد تولد في النفوس من الآمال ومر عليها من الخواطر ما أزعجها عن مطمئن الراحة ونفت فيها روح الكبرياء والتنافس هذا مع اتساع دائرة الاسلام وكثرة الداخلين فيه من جفأة الاعراب فاحتج الى رجل شديد مهاب بعيد عن نزق الشباب وضعف الشيوخ يلين تارة من غير ضعف ، ويشدد أخرى من غير عنف ، وكان عمر بن الخطاب معروفا بالشدة والارهاب حازرا لهذه الشروط فعهد اليه أبو بكر باخلاصة وهي له بطبيعة الحال وحكم الحاجة ولو لم يعهد اليه بها أبو بكر والذي يراجع ما كتبناه من سيرته يعلم ذلك ويرى كيف كانت الأمة والزمان والمكان في حاجة الى مثله تسوق الخلافة اليه سوفائهم لما كان عمر شديداً بطبعه ميالاً الى التعسف والقصد وقد أخذ على شكائهم النفوس اخذاً ضيق في وجوه القوم منذ تبسط في العيش والتطلع الى كل رغائب النفوس مع اقبل الدنيا عليهم ومصير ذلك الملك العريض اليهم احتاجوا بعده الى سائس يبسط عليهم كف العطاء. ويلين لهم جانب العقوبة. ويطلق يدهم في جنى ثمرات النصب في ذلك الفتح. وينشر عليهم جناح الرأفة. وكان المترشحون للخلافة من الستة هما عثمان وعلي. وعثمان معروف لديهم بلين الجانب وكرم اليد وناة الشجوخة

كما كان عليّ معروفًا بالشدة وحب القصد كعمر بن الخطاب أتجهت رغائبهم الى استخلاف عثمان فاستخلف بطبيعة الحال وحكم الحاجة ايضا لهذا رأينا كل من استشاره عبدالرحمن بن عوف من المسلمين يومئذ فيمن يوليه أشار عليه بعثمان . فعبد الرحمن بن عوف وغيره من الذين أشاروا باستخلاف عثمان سيقوا الى هذا بسائقة الحاجة والرغائب ومحض الاعتقاد باهلية عثمان بذلك عليه ما رواه بن سعد وابن عساكر والحاكم عن ابن مسعود انه قال لما بويع عثمان ( أمرنا خير من بقي ولم نأل ) فاذا كان هذا مبلغ اعتقادهم بعثمان رضي الله عنه وهذه شهادة ابن مسعود له مع انه ممن ضربهم عثمان ونقم منه فيمن نقم لاجل هذا فليس هناك شيء من التحامل كما يتبادر الى ذهن القاري من قصة الشورى . وما روي في تلك القصة عن حكاية عمرو بن العاص وخدعته فهو اذا صح وما اخاله صحيحا فانما هو بمحض رأي عمرو لا يد لعبدالرحمن رضي الله عنه فيه وعمرو سيق الى هذه الرغبة كما سيق اليها غيره من المهاجرين والانصار لا سيما وانه لاقى من شدة عمر بن الخطاب ما كان أقله مصادرتة في ماله كما رأيت في سيرته فيما مضى فهو بالضرورة يميل الى عثمان لسهولته أكثر من ميله لعليّ لشدته

وهكذا يقال ايضا عن عليّ في خلافته وانه استخلف في الوقت الذي كادت تخرج فيه الأمة عن سبيل القصد وتمعن في طرق الاستمتاع وتفلت بل وفلتت فيه من قيد الرهبة الذي قيدها به ابن الخطاب فلم يك وقتئذ أمثل للخلافة وأكبح لجماح النفوس من استخلاف عليّ (رض) لما عرف به من الشدة والورع وحب القصد مع بلوغه السن الذي يؤهله لهذا المنصب الرفيع وقد ذهب بعضهم الى انّ عليّا ضعيف الرأي لهذا غلبه على الخلافة

الثلاثة الذين سبقوه بها وربما احتجوا بقول عمه العباس رضي الله عنه له ( لم أدفعك في شيء إلا استأخرت اليّ بما أكره ) الى آخر الخبر الذي مرّ في قصة الشورى واحتجاجهم بمثل هذا وهم وتسرع في الحكم لا نصيب له من التأمل فيما اكتنف علياً رضي الله عنه من الاحوال والبواعث التي بسطناها للقاريء وانما كان هذا الترتيب في الخلافة أشبه بالتخاب الطبيعي كما رأيت فماذا ينفع فيه الراي والحيلة لاسيما وانّ علياً رضي الله عنه كان كما قلنا فيما سبق من هذا الكتاب شديد الاستمسك بالفضيلة لا ينزع الى خدع السياسة وایس هذا وأيم الحق بعيب يعاب به مثل عليّ وقد نسا على التقوى والفضيلة فهو معذور اذا لم يلجأ الى الحيلة في بعض الاحيان أنصفه القوم أو لم ينصفوه

وجملة القول انّ ما روي من الصحابة من صرف الخلافة عن عليّ أو التنحي عن نصره بني هاشم في كثير من الاحوال وان كان فيه شيء من الخوف من سيادة بني هاشم الدنيوية فوق سيادتهم الدينية ثم استثمارهم اذا صارت الخلافة اليهم بهذا المنصب الرفيع كما أشار الى هذا عليّ في خبر الشورى واشياء أخرى سنأتي على ذكرها في غير هذا المحل الاّ انهم كانوا مسوقين الى ذلك ايضاً باحكام الضرورة ودواعي الزمان والمكان ومراعاة رغائب الجمهور في بعض الاحيان وهذا ما أراه موافقاً للحقيقة في هذه المسئلة والله أعلم بما وراء ذلك  
( اول اعماله في خلافته )

لما بويع عثمان رضي الله عنه خطب الناس خطبة غراء في الوعظ ستأتي في باب خطبه وقيل أرتج عليه لما أراد ان يخطب فقال : أيها الناس ان اول

مركب صعب وان بعد اليوم اياماً وان أعش تأتكم الخطبة على وجهها وما كنا خطباء وسيعلمنا الله : ( اخرج بن سعد ) . قالوا وزاد في الاعطيات مائة مائة وقد أهل الامصار : قال الطبري وهو اول من فعل ذلك وكان عبيد الله بن عمر لم يزل محبوساً عند سعد بن أبي وقاص منذ أخذه بعد قتله الهرمزان وجفينة فلما تمت البيعة لعمان جلس في جانب المسجد ودعا بعبيد الله وقال للجماعة من المهاجرين والانصار . أشيروا علي في هذا الذي فتق في الاسلام ما فتق . فقال علي ارى ان تقتله . فقال بعض المهاجرين قتل عمر أمس ويقتل ابنه اليوم : وانما أشار علي بقتله لانه ثبت يومئذ ان الهرمزان لما ضربه عبد الله بالسيف قال لا اله الا الله كما انه لم يثبت اشتراكه مع أبي لؤثة في جريمته الا بما شهد به عبد الرحمن بن أبي بكر من رؤيته ليلة الحادثة مع أبي لؤثة وفي يده هذا خنجر سقط منه لما رهنهما عبد الرحمن . وكان علي شديداً في الحق فأشار بقتله وأشار غيره بعدم قتله والامر كما لا يخفى على الناقد يوجب الحيرة والموقف حرج يحتاج الى أناة وكان ممن حضر يومئذ عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ان الله قد اعفاك ان يكون هذا الحدث وياك على المسلمين سلطان انما كان هذا الحدث ولا سلطان لك . قال عثمان انا وليهم وقد جمعتها دية واحتملتها في مالي : وانتهى الاشكال هكذا رواها الطبري قال وكان رجل من الانصار يقال له زياد بن

ابيد البياضي ذا رأى عبيد الله بن عمر قال

ألا يا عبيد الله مالك مهرب ولا ملجأ من ابن أروى ولا خفر

أصبت دماً ولله في غير حله حراماً وقتل الهرمزان له خطر

في ابيات . فشكا عبيد الله الى عثمان فدعا زياد بن لييد فهاه فانشأ زياد

يقول في عثمان ابيانا منها

أبا عمرو عبيد الله رهنٌ فلا تشكك بقتل الهرمرزان

وفي رواية أخرى للطبري عن القماذبان بن الهرمرزان ان عثمان دعاه فأمكنه من عبيد الله قاتل أبيه ليقتله فرجاه المسلمون بالعفو عنه فعفى عنه وفي هذا الخبر نظر لانه لو صح لما بقي علي بن أبي طالب مصراً على قتل عبيد الله حتى خلافته حيث دعا ذلك عبيد الله الى الفرار والانحياز الى معاوية بن أبي سفيان

ومن أحسن اعمال عثمان (رض) التي عملها عند استخلافه كتبه التي كتبها الى الولاة وعمال الحراج وعامة الناس فقد كتب الى كل فريق من هؤلاء كتاباً بلغ الغاية في النصح والارشاد وحمل العمال على طريق العدل وحشهم على القيام على أخذ الحق من وجهه وصرفه في وجهه والمساواة بين الناس مسلمهم ومعاهدهم كما سترى ذلك في باب كتبه ان شاء الله

وكان عمر بن الخطاب قال قبل وفاته (أوصي الخليفة من بعدي ان يستعمل سعد بن أبي وقاص فاني لم اعزله عن خيانة) ففي رواية ان اول عامل بعثه عثمان سعد بن أبي وقاص على الكوفة وعزل المغيرة بن شعبة والمغيرة يومئذ بالمدينة فعمل عليها سعد سنة وبعض أخرى : قال الطبري واما الواقدي فقد قال ان أسامة بن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه ان عمر أوصى ان يقر عماله فلما ولي عثمان أقر المغيرة بن شعبة على الكوفة ثم عزله واستعمل سعد بن أبي وقاص ثم عزله واستعمل الوليد بن عقبة فان صح ما رواه الواقدي من ذلك فولاية سعد الكوفة من قبل عثمان كانت سنة ٢٥



## ❦ باب ❦

### ❦ فتوحاته ❦

(فتح ارمينيا والقوقاز)

(وجغرافيتهما)

تحد ارمينيا من جهة الشمال بالبحر الاسود وكرجستان ومن الشرق بكرجستان ايضا وجزء من بلاد فارس ومن الجنوب بكرجستان والجزيرة ومن الغرب بآسيا الصغرى. هذه حدود ارمينيا الآن الا ان العرب كانوا يتوسعون بهذا الاسم فربما ادخلوا في ارمينيا قسماً من بلاد القوقاز من جهة الشمال وهو اران المشتمل على مقاطعتي ايروان وتفليس وكانوا يسمون هذا القسم باسم الران وهو يمتد شمالا الى داغستان. وشرقا الى آرزنيجان وبحر الخزر واما من جهة الجنوب فقد كانوا يدخلون فيها قسماً من كردستان وهو عمالة بتليس وربما جعلوها من ارمينيا الرابعة التي يجعلون نهاية حدها الجنوبي الجزيرة لهذا لم يذكر مؤرخوهم من المتقدمين فتح القوقاز على حدة بل جعلوه مضموماً الى فتح ارمينيا والسكى يكون القاري على بينة من الاماكن التي ورد ذكرها في فتح هذه البلاد في كتب المؤرخين ويفرق بين ما هو تابع منها لارمينيا وما هو تابع للقوقاز رأيت من اللازم التوسع في جغرافية هذين القطرين وقبل ان ابسط جغرافية القوقاز اذكر هنا بعض الاماكن الشيرة في ارمينيا زيادة في الايضاح

فن مدن ارمينيا الشيرة خلاط وقالقلا وارزروم وارزن الروم (ويقول أبو القداء أنها نفس قالقلا) والى جهة الغرب منها ارزنيجان ثم ارجيش على بحيرة وان ووان المنسوبة اليها هذه البحيرة وهي في الطرف الشرقي منها

وفي الجهة الشرقية من سلسلة جبال ارمينيا جبل الجودي او أراط الذي رست عليه سفينة نوح. ومن انهرها القراة وأراس المعروف عند العرب بنهر الرّس وينحدر من الجبال قرب ارزروم ويمر بين مقاطعتي القارص وارزروم ويقطع كرجستان حتى يلتقي مع نهر كور الآتي من اعالي القارص ويصبان في بحر الخزر

وامّا القوقاز فيحدها شمالاً روسيا وجنوبا العجم وتركيا آسيا وشرقا بحر الخزر الذي يفصلها عن بقية آسيا الروسية وغربا البحر الاسود ويسمى العرب هذه البلاد جبال كوه قاف وبلاد القبق وربما دعوها باسم بلاد الران (أران) من قبيل تسمية الكل باسم الجزء . فمن اقسام هذه البلاد الجنوبية ايريا او كرجستان وعاصمتها تفليس على نهر كور وهي جزء من بلاد شروان الممتدة شمالاً الى داغستان ويظهر من سياق خبر الفتح في تاريخ البلاذري ان العرب كانوا يسمون هذا الجزء كورة جرزان وانه يمتد غربا الى آسيا الصغرى . ومن مدن الران الشهيرة ايروان وفيها كنيسة كبرى للارمن ومن مدنه المشهورة عند العرب منجليس وجرزان وبرذعة والباب او باب الابواب ( ١ ) والبيلقان : قال الاصطخري : ليس في أران مدينة أكبر من برذعة والباب وتفليس ومن اقسامه الشمالية بلاد الجركس في الجهة الشمالية من جبل قوقاز ويجري فيها نهر قوبان الذي يصب في البحر الاسود ونهر كوما وترك ( ته رك ) اللذان يصبان في بحر الخزر : ومن

( ١ ) قال القرماني في تاريخه ما خلاصته ان باب الابواب على شاطئ بحر الخزر وان سبب هذه التسمية ان كسرى انوشروان لما بناها جعلها على سور في البحر يمتد مسافة شاسعة وجعل له ابواباً اسكن في كل باب قوماً يمنعون سكان البلاد المتصلة بالبحر من الهجوم على بلاده

أقسامه داغستان على بحر الخزر وفيها يجري نهر سمور في السهول الواقعة شمال داغستان . ومن مدنها الشهيرة باكو التي فيها منابع النفط ولعلها التي يسميها القرماني في جغرافيته بالويه . ودر بند على شاطئ بحر الخزر وهي ذات المضيق المعروف بمضيق دربند الذي اجتازه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي بجيشه الى السهول الشمالية حيث قتل على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر كما سيأتي الكلام على ذلك

وأما فتح ارمينيا والقوقاز فقد اضطرت الروايات في فتحهما لتعدد النزوات التي غزاها المسلمون لهذه البلاد في خلافة عمر وعثمان رضى الله عنهما فبعضها يقول ان الفتح الاول لهذه البلاد كان سنة ١٨ على يد بكير ابن عبد الله وعبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وحذيفة بن اليمان من جهة الشرق وحبيب بن مسلمة القهري من جهة الغرب وان عبد الرحمن قتل يومئذ في بلنجر وفي بعضها ان عبد الرحمن قتل ثمة سنة ٣٠ هـ في خلافة عثمان وفي بعضها ان الذي قتل في بلنجر اخوه سلمان وذلك سنة ٢٦ وبعضها لا يقول بقتل سلمان بل ببلوغه مدينة الباب فتها في غزوته الثانية والذي يؤخذ من مجموع الروايات التي جاءت في فتح ارمينيا ان عبد الرحمن وأخاه سلمان قتلا في بلاد الترك او الخزر على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بانجر وقد ذكر ذلك أبو عمر بن عبد البر في الاستياب في ترجمة كل من عبد الرحمن وسلمان وجاء على ذلك بن الاثير في أسد الغابة الا انهما لم يحكما السنة التي قتل فيها سلمان بل قالوا قيل انه قتل سنة ٢٦ وقيل انه قتل سنة ٢٨ وقيل سنة ٣٠ وقالوا ان أخاه عبد الرحمن قتل اثنان سنين مضين من خلافة عثمان والاختلاف في زمن قتل سلمان وعبد الرحمن اختلاف بالضرورة في زمن الفتح أيضاً

والظاهر ان الاضطراب في هذه الروايات عند مؤرخينا أدخل الغلط في سرد أخبار هذا الفتح على مؤرخي الافرنج ايضا فقد ذكر ديفرجي ان عبدالرحمن غزا ارمينيا قبل قتل يزدجرد بمدة ولم يعين تاريخ دخوله ارمينيا ثم نقل عن احد مؤرخيهم وهو المسيو سان مرتان خبر دخول سلمان وحبيب وفتحهما البلاد في خلافة عثمان سنة (٤٣٩ م) اي سنة (١٨ هـ) مع ان الخليفة في هذا التاريخ كان عمر بن الخطاب وان سلمان قتل في النجف في هذه الغزات وجلا العرب عن ارمينيا بعد قتله ثم قال لكن العرب عادوا اليها بقوة عظيمة سنة (٦٤٦ م) (٢٦ هـ) واكرهوا امراء البلاد على دفع الجزية

ويؤخذ من هذا ان ديفرجي وهم بالتاريخ فوضع الحرب الثانية في مكان الاولى اذ لا خلاف بين المؤرخين في ان العرب دوخوا ارمينيا مرتين الاولى على عهد عمر والثانية على عهد عثمان وقد أيد هذا تواريخ الارمن أيضاً وأشار اليه القس جبرائيل الخانجي في مختصر تاريخ الارمن وان لم يذكر أسماء الفاتحين من العرب في الحرب الاولى والثانية ولم يعين تاريخهما بالضبط ولا عبرة بخطأ ديفرجي بالتاريخ اذ الثابت عنده وعند مؤرخينا ان الحرب وقعت على عهد عمر مرة وعلى عهد عثمان مرة وكانت الاولى سنة (١٨ هـ) والثانية (سنة ٢٦ هـ) وانما تشابه الوقائع وسلوك الفاتحين طريقاً واحداً في الفتح الاول والثاني أدخل هذا الوهم على مؤرخي الافرنج لذا رأيت ان أحص هذه الروايات وأسوق الخبر ملخصاً عن مؤرخينا وما ورد في تاريخ ديفرجي ومختصر تاريخ الارمن على وجه لا يضطرب فيه الذهن فأقول قد كان بكير بن عبدالله وعتبة بن فرقد فتحا في خلافة عمر (رض)

بلاد آذربيجان الواقعة الى الشرق من ارمينيا ولما كتب بكير الى عمر بالفتح كتب عمر الى سراقه بن عمرو بغزو الباب وجعله على حربها أي امير الحرب وجعل عمر على مقدمة سراقه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وعلى احدى مجنبيه ( جناحيه ) ابن أسيد الغفاري وعلى الأخرى بكير بن عبدالله المتقدم وعلى المقاسم سلمان بن ربيعة وكتب الى حبيب بن مسلمة القهري ان يمد سراقه وهو يومئذ بالجزيرة ونهض سراقه على هذا الترتيب من البصرة ولما سارت هذه الجيوش تقدم عبد الرحمن بن ربيعة الى ارمينيا الشرقية وأخذ يفتح البلاد حتى بلغ الباب على شطوط بحر الخزر والملك عليها يومئذ شهر يار فكاتبه شهر يار واستأمنه ولما فرغ سراقه من الباب بعث الامراء والقواد الى ما يليه من بلاد ارمينيا فارسل بكير بن عبدالله الى موقان وحبيب بن مسلمة القهري الى تقيس عاصمة كرجستان وحذيفة بن اليمان الى جبال اللان ( القوقاز ) فاشتبكت جنوده في اطراف ارمينيا مع الامير اوهان بن كامسار كان وأخيه ديران فقتلا وتشتت جندهما وذلك بخيانة أحد قواد الارمن المسمى ساحور الذي خان اوهان وانضم بجيشه الى العرب كما يقول ديفرجي وصاحب مختصر تاريخ الارمن

واما حبيب بن مسلمة القهري فقد قصد كرجستان وعاصمتها تقيس فنهض له تيودور احد امراء البلاد وكانت يومئذ منقسمة على بعضها واجتهد في ان يضم كل امراء ارمينيا تحت راية واحدة لقتال المسلمين فلم يفلح مع انه كان يساعده على هذا القصد البطريك استراس الذي يش من نجاح مسعاه فمات كدأً وبينما كان لارمن يشتغلون في اقامة بطريك غيره اذ فاجأهم جند الاسلام بقيادة

حبيب بن مسلمة القهري ووضعوا الحصار على مدينة دوثان<sup>(١)</sup> التي هي مقر البطريك ويقول ديفرجي ان الحصار بدأ في نوفمبر سنة (٦٣٩ م) وهو يوافق ذا القعدة (سنة ١٨ هـ) واستمر الى اليوم السادس من يناير من السنة التالية وهو يوافق يوم ٥ محرم من سنة (١٩ هـ) حيث فتحها حبيب ثم أخذ باتمام فتح ارمينيا وكرجستان ففتح وان ونخشوان وسيس على الضفة الثانية من نهر الرّس ويسميه الجغرافيون (أراس وأراكس) ومنها سار الى ارمينية الغربية ثم عطف على ايبيريا التي هي جزء من شروان وكرجستان الحالية واخذ عاصمتها نعليس والمدن الأخرى الكبرى وفي اثناء ذلك مات سراقا واستخلف عبدالرحمن بن ربيعة فأقره عمر (رض) على فرج الباب وأمره بغزو الترك فسار شمالا واستخضع أكثر بلاد الجبل الممتدة على شواطئ بحر الخزر وكان سكانها من الجهالة والتوحش على جانب عظيم وأمعن عبدالرحمن في البلاد حتى بلغ دربند واجتاز مضيقها الى السهول الشمالية وبلغت خيله على مائتي فرسخ من بلنجر ثم عاد الى الباب ولم يزل يردد الغزو فيهم حتى قتل في إحدى غزاته على نهر ترك (تهرك) الذي يسميه العرب نهر بلنجر قتله خاقان ملك الخزر واخذ الراية أخوه سلمان وخرج بالناس فسلك طريق حيلان شمالي ارزنجان وبعضهم سلك طريق الباب الى ارمينيا. وهنا نقطة اختلاف بين المؤرخين هل قتل عبد الرحمن في خلافة عمر أو في خلافة عثمان أم قتل هو في خلافة عمر وأخوه في خلافة عثمان فاذا سلمنا بما رواه الطبري من ان عثمان كان أمد عبدالرحمن بأخيه سلمان وان الفارين من جند عبد الرحمن التقوا بسلمان في الطريق فنجاهم الله فتكون وفاة عبدالرحمن

في خلافة عثمان ولا عبرة بتعيين السنة التي قتل فيها بل العبرة في الفتح وهل حصل في زمنه أم لا ومما لا خلاف فيه ان عبد الرحمن بلغ في فتوحه شمال القوقاز من جهة بحر الخزر كما بلغه حبيب من جهة البحر الاسود في خلافة عمر بن الخطاب اي ما بين سنة ١٨ وسنة ٢٠ هـ الا ان ذلك الفتح كان فتحاً هيناً على الجزية ثم تراجع الامراء الذين فرقهم سراقة بن عمرو للفتح كما نقل ذلك ابن خلدون في كلامه على فتح جبال ارمينيا الاعدد الرحمن ابن ربيعة فقد بقي في بلاد الخزر. ومما يؤيدان هذا الفتح لم يكن فتحاً ثبت فيه البلاد على طاعة الخليفة ما نقله ابن خلدون ايضاً من ان سراقة كتب الى عمر بن الخطاب وتوجيههم الى فتح تلك البلاد : فلم يرج عمر تمام ذلك لانه فرج عظيم : أي ان عمر لم يكن على ثقة من امكان فتح تلك البلاد وتملكها لاتساع فروعها اي ثغورها وتناثي اطرافها التي تحتاج الى كثير من الجند المرباط ولعله صدق حذره حتى قال ديفرجي ان المسلمين اضطروا عقب ضم الخزر على نهر ترك الى الجلاء عن كل ارمينيا وعادوا اليها بقوة اعظم سنة (٦٤٦م) أي سنة (٢٦هـ) وهي السنة التي وجه فيها عثمان (رض) حبيباً وسلمان الى استرداد البلاد وفتح ارمينيا والقوقاز ففتحها وكان الفتح الاول في الحقيقة تمهيداً للفتح الثاني الذي صارت به البلاد تابعة الى اليوم لادول الاسلامية وانه تنتقض الآي فترات قليلة ثم استتب فيها الامر للمسلمين وقد أشار صاحب مختصر تاريخ الارمن الى تسليم الارمن بعد الحرب الثانية للعرب على عهد ولاية سنباط بن فارازديروس من قبل امبراطور القسطنطينية فكان الارمن طلبوا والياً من قبله على بلادهم بعد اختلال امر دولة الفرس التي كانت متسلطة عليهم وزالت سلطتها منذ بدأت حروبها مع العرب فولى

الامبراطور عليهم فارازديروس والد سنباط وتولى مقدار سنة ومات  
وأخلفه ابنه سنباط

واليك بيان ما ذكره المؤرخون عن سبب ارسال عثمان (رض)  
لحبيب وسلمان الى ارمينيا وكيفية فتحهما للبلاد وذلك سنة (٢٦ هـ) ولا  
عبرة بما يوجد في سياق خبر الفتح الثاني من الشبه بسياق الخبر الاول فان  
حبيباً وسلمان سلكا على ما أرى في هذا الفتح عين الطريق الذي سلكاه  
في الفتح الماضي اي ان سلمان أخذ الى القوقاز من شرق ارمينيا وحبيباً  
أخذ اليها من قلب ارمينيا وغربها وقد أشار ديفرجي في كلامه على فتح ارمينيا  
الى ان العرب لما عادوا الى فتحها في المرة الثانية سنة (٦٤٦ م) (٢٦ هـ) انتهوا  
الى اراراط من الولايات التي دخلوا اليها أول مرة

انتقضت ارمينيا وآزر بيجان ايضاً بعد الفتح الذي كان في خلافة عمر  
(رض) اما ائلة الجنود المربطة في البلاد ودخول الوهن على نفوسهم بعد قتل  
عبد الرحمن بن ربيعة ثم تقيهم الى الاطراف والثغور التي من جهة فارس  
والجزيرة. واما لان الامراء الذين فتحوا البلاد يومئذ اكتفوا من السكان  
بالجزيرة ثم تراجعوا الى الثغور كما تقدم ذكره لثقتهم بضعف امراء البلاد  
عن النهوض الى الثورة والخروج عن الطاعة. ولعدم كفاية الجند الذين معهم  
للمحافظة على البلاد وبسط جناح السلطة على تلك الارعاء السحيقة عن مقر  
الخلافة البعيدة عن مستودع القوة والامداد كالبصرة والكوفة والشام فلما  
استخلف عثمان (رض) وعزل عتبة بن فرقد عن آزر بيجان بلغه ان البلاد  
انتقضت فاستغزى الوليد بن عقبة والي الكوفة فغزاها فصالحه أهل كور  
آزر بيجان على صلح حذيفة بن اليمان وبعث سلمان بن ربيعة الباهلي الى ارمينيا



في اثني عشر ألفاً فسار إليها واثخن ثم انصرف إلى الوليد وعاد الوليد إلى الكوفة وجعل طريقه على الموصل فلقه كتاب عثمان أن الروم أجلبوا على معاوية بالشام فابعث إليهم رجلاً من أهل النجدة والبأس في عشرة آلاف فخطب الوليد في الجند واستحثهم على نصرته أهل الشام فانتدب منهم ثمانية آلاف فسار بهم إلى الشام ثم دخلوا بلاد الروم مع حبيب بن مسلمة القهري فشنوا الغارات واستفتحوا الحصون

المعروف أن مؤرخينا إذا ذكروا بلاد الروم إنما يعنون بها آسيا الصغرى التي كانت يومئذ تابعة لامبراطورية القسطنطينية وكل ما هو تابع لها من الجزر أيضاً وربما أطلقوها أحياناً على كل البلاد التي تلي الثغور الشامية والجزرية وهي أرمينيا والاناضول فإذا اعتبرنا هذا الاطلاق في هذه الرواية فيكون فتح أرمينيا على عهد ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة والآن فيكون مسير هذه الجنود إلى بلاد الروم لصدهمة أرادها الامبراطور قسطنطين على سورية اولامداد أهل أرمينية على حبيب بن مسلمة القهري كما ترى في الرواية الآتية التي هي أصح الروايات الواردة في أخبار فتح أرمينيا في خلافة عثمان وهي

لما استخلف عثمان (رض) كتب إلى معاوية بولايته على الشام وولى عمير بن سعد الانصاري الجزيرة ثم عزله وجمع لمعاوية الشام والجزيرة وتغورها وأمره أن يغزو شمشاط وهي أرمينيا الرابعة أو يغزوها وقد كان حبيب بن مسلمة القهري فتحها مع عياض بن غنم في خلافة عمر ثم أقفلت . وكان لحبيب رضي الله عنه أثر جميل في فتوح الشام والجزيرة وأرمينيا فوجه معاوية في ستة آلاف مقاتل إلى فتح أرمينيا وقيل بل كتب إليه عثمان يأمره

بذلك فنهض اليها حتى أناخ على قاليقلا سنة (٢٦ هـ) فخرج اليه أهلها فقاتلهم حتى الجأهم الى المدينة فطلبوا الصلح على الامان او الجزية فأجابهم الى ذلك فجلا منهم من جلا وأقام من أقام

وقولهم ان حبيبا نهض الى قاليقلا يدل على ان ما يليها من البلاد الى الجزيرة لم يخرج يومئذ عن الطاعة اذ ان المؤرخين لم يذكروا حبيب قتالاً مع أحد فيما دون قاليقلا . ولما فتح حبيب قاليقلا أقام عليها أشهراً فبلغه ان بطريق ارمنياقس واسمه الموريان قد جمع له جموعاً عظيمة وانضمت اليه امداد أهل اللان وانخازوسمندرم من الخزر . وقال بن الاثير ان ارمنياقس هي بلاد ملطية وسيواس واقصرا وقونه وما والاها من البلاد الى خليج القسطنطينية . وهذه الزيادة لم يذكرها البلاذري ولا غيره من المتقدمين في سياق هذا الخبر وانما ذكرها بن الاثير من عنده وهي خطأ على ما أرى اذ ليست الولايات التي ذكرها ابن الاثير من ارمينيا بل هي من ولايات آسيا الصغرى التابعة لامبراطورية القسطنطينية وانما كانت سيواس قديماً تعتبر من ارمينيا ثم انضمت الى الامبراطورية الشرقية فاماً ان يكون الموريان يومئذ بطريقاً على ارمينيا الغربية فسموه والي ارمنياقس وهو الذي أجاب عليهم بمجموع من بلاد الخزر والقوقاس وارمينيا الغربية ولا دخل في هذه التسمية لقونه واقصره وغيرها من ولايات الامبراطورية الشرقية واما انه كان والياً على سيواس التي هي ارمينيا الامبراطورية وأجلب عليهم بجيوش رومية من هذه الولايات الاسيوية من قبل امبراطور القسطنطينية وعندي ان الأول ارجح

لما انتهى الى حبيب هذا الخبر كتب الى عثمان (رض) يسأله المدد

فكتب الى معاوية ان يشخص اليه من أهل الشام والجزيرة قوماً ممن يرغب في الجهاد فبعث اليه معاوية النبي رجل أسكنهم قاليقلا وأقطعهم بها القضايع وجعلهم مربية بها وكتب أمير المؤمنين عثمان الى سعيد بن العاص ايضاً وهو عامله على الكوفة بعد الوليد يأمره بامداده بجيش عليه سلمان بن ربيعة الباهلي وهو سلمان الخير وكان غزاةً فاضلاً خيراً فسار سلمان بن ربيعة الى الكوفة وقد اقبلت الروم ومن معها فزلوا على القرات وقد ابطأ على حبيب المدد ورأى حبيب ان يبيتهم ليلاً فأمر جنوده فبيتوهم فاجتاحوهم وقتلوا قائدهم

ومما يؤثر عن شجاعة النساء المسلمات وقوة جاشهن ومشاركتهن للرجال بشدائد الحروب يومئذ ان أم عبدالله الكلبية امرأة حبيب قالت ليلئذ له : أين موعذك : قال سراق الطاغية ( يعني الموريان ) او الجنة : فلما انتهى الى السراق وجدها عنده

وحق لنساء مثل هذه المرأة الفاضلة التي تسابق الرجل الى الشرف او الموت أن يرين رجالاً عظاماً وابطالاً كراماً مثل أولئك الرجال الذين فتحوا تلك الممالك الواسعة وسادوا على الامم الكثيرة . وما أقبح بالمرأة ان تفرط بالرفاهة وتستسلم لحوامل الضعف والسكينة وهي أم الرجل الذي تقوم على كواوله دعائم حياة البيتية فاماً سعيدة واماً شقية

ثم ان سلمان ورد وقد فرغ حبيب فأراد سلمان ان يتأمر على حبيب فأتى عليه حبيب حتى قال أهل الشام لقد هممنا بضرب سلمان فقال أوس ابن مغراء في ذلك وهو من جند سلمان

فان تضربوا سلمان تضرب حبيبتكم وان ترحلوا نرحلوا ابن عفان نرحل

وان تقسطوا فالنصر ثمر أميرنا وهذا أمير في الكتاب مقبل  
ونحن ولاية النصر كنّا حماة ليالي نومي كلّ ثمر ونشكل  
هكذا روى البلاذري في تاريخه ان الاختلاف بينهما وقع في هذه  
الغزوة وذكر البيت الاول من الايات الثلاثة لكن الطبري أورد هذه  
الايات في أخبار سنة ( ٣٢ هـ ) وقال ان هذا الاختلاف وقع بينهما في هذه  
السنة في بلاد الخزر حيث كان سعيد بن العاص يستعمل سلمان على ثمر  
الباب وأمدّه عثمان بحبيب بن مسلمة الفهري وفي البيت الثاني والثالث ما يدل  
على ان هذا الخلاف كان في الباب اذ كان ثمر المسلمين يومئذ وهو تابع  
لعامل الكوفة وأميره يومئذ سلمان كما يظهر ذلك من قوله وان تقسطوا الى  
آخر البيت فاذا صح ان هذه الحادثة كانت سنة ٣٢ فيكون سلمان لم يقتل  
في الخزر وانما الذي قتل أخوه فقط وذلك لان الذي كان يغزو الخزر بجند  
الكوفة من الباب يومئذ هو حذيفة بن اليمان ركان أميراً للحرب فيها وما زال  
يفزؤهم حتى قتل عثمان ( رض ) كما روى الطبري في تاريخه

لما انتهى سلمان الى حبيب وقد فرغ من القوم سار الى غزو أران  
ومن ثم افترق القائدان فتوغل حبيب في ارمينيا الغربية متجهاً الى الشمال  
واتجه سلمان الى ارمينيا الشرقية آخذاً نحو الشمال ففتح البلاد التي بين البحر  
الاسود وبحر الخزر حتى القوقاز حبيب من جهة الغرب أي من جهة البحر  
الاسود وسلمان من جهة الشرق أي من جهة بحر الخزر. فاما ما فتحه حبيب  
ابن مسلمة من البلاد فترجمته الى خبر فتوحاته الذي سيرد في ترجمته ان شاء  
الله لانا عزمنا ان نفرد له ترجمة خاصة مع رجال عثمان رضى الله عنه  
وعنهم أجمعين

وأما سلمان فإنه سار إلى أَرَّان ففتح مدينة البيلقان ( فيتقران ) صلحا واشترط على أهلها أداء الجزية والحراج ثم أتى بردعة وعسكر على نهر الترتور على فرسخ منها فامتنعت عليه فمأناها أياماً فصالحه أهلها على مثل صلح البيلقان وفتحوا له أبوابها فدخلها وأقام بها ووجه خيله ففتحت غيرها من البلاد والرساتيق في أَرَّان ودعا أكراد البوشنجان ( أو البلاسجان ) إلى الإسلام فقاتلوه فظفر بهم فأفر بعضهم على الجزية وأدَّى البعض الصدقة ممن دخلوا في الإسلام ثم سار إلى مجمع نهر الكر ( كور بالكاف الثقيلة ) والرَّس « أراس » فعبر الكر ففتح قبالة وكل البلاد الواسعة التي على الضفة الشمالية من نهر الكر ويسمى ديفرجي بلاد سشاكى ثم دخل بلاد سشيوان وصالحه صاحب سكن وشيروان والباب وكل هذه البلاد واقعة إلى الشمال الشرقي من نهر الكر حتى داغستان ومن ثم اختلف المؤرخون فبعضهم قال إن سلمان انتهى إلى الباب ولم يتجاوزها ومنهم ابن خلدون وبعضهم يقول إنه استخضع كل أمراء الجبل ثم اجتاز مضيق دربند حيث قتل مع معظم جيشه على نهر بلنجر وفيه أوفى أخيه عبد الرحمن وفي قتيبة بن مسلم فاتح تركستان يقول ابن جرانة أنبأني منفتحاً بهما لأنهما باهليان

وانا قبرين قبر بلنجر وقبر بصينستان ياله من قبر  
فذلك الذي في الصين عمت فتوحه وهذا بأعلى الترك يسقى به القطر

ولا جرم إن قتيبة وسلمان وأخاه ليسو بفخر باهلة فقط بل هم وأمثالهم من  
الفتحتين خفر لأمة الإسلامية والدكر الخالد لها الذي يمثل عظمة رجالها  
الفتحتين تمثيلاً تذهي به صفحات التاريخ

هذا ما انتهى اليه تحقيقنا في فتح ارمينيا والقوقاز الذي بلغ به المسلمون  
نهر ترك الذي يصب في بحر الخزر ماراً في السهول الواقعة وراء جبل القوقاز  
وفي اعتقادي ان المسلمين لو لم ينكبوا بنكبة نهر ترك ويخرب الخرز ما بينهم  
وبين مدينة الباب من البلاد والقلاع صداً لهجماتهم المتوالية على تلك  
الاصقاع الصحيحة كما ذكر ذلك سديو لتجاوزوا في فتوحاتهم يومئذ نهر  
قوما وأمعنوا في روسيا الشرقية على قسمين قسم ينعطف على بلاد القلموق  
واستراخان ويدوروا حول بحر الخرز أي بحر قزوين حتى ينتهي الى جرجان  
حيث يلتقي بالجيوش الاسلامية الضاربة في انحاء ولاية خراسان ويسير الى  
معاونة الجيوش الآخذة بتلايت يزدرج الذي قتل على نهر المرغاب .  
وقسم يتبع مجرى نهر ولغا الى قازان وما والاها والله أعلم

— دخول معاوية الى بلاد الروم —

( وفتح قبرص )

كان اولئك الفاتحون كالتيار الحارري اذا صدم من جهة انقلب الى جهة  
أخرى فان تذامر الخزر على قتال المسلمين واجتماعهم اصددهم عن التوغل فيما  
وراء بحر قزوين حول وجهة التاحتين ثمانية الى بلاد الروم رقد كانت امبراطورية  
القسطنطينية منذ فصل عنها المسلمون مصر وسورية وجزيرة تنظر الى  
جيوش المسلمين نظر الحذر وتراقب حركات الجيوش الاسلامية مراقبة  
الواقف اعدوه بالمرصاد وكان القواد وزعماء الفتح الاسلامي عرفوا من الدولة  
البيزنطية هذا الحذر فتحولوا عن مهاجمتها الى جهات أخرى وهكذا الى سنة  
( ٢٥ او ٢٦ هـ ) حيث أغار معاوية بن أبي سفيان على الاناضول من جهة

اقلبي قبادوكيا وفريجيا فاخذ عمورية<sup>(١)</sup> ثم ارتد ولو رأى غرة من الروم  
لامن في البلاد حتى جدران القسطنطينية لكن الظاهر انه وجد القوم في  
مكانة من اليقظة والتحصن وجد بها الوصول الى بغية من جهة البرامراً دونه  
الصعاب فاتجه خاطره الى البحر وقد كان شديد الرغبة بالغارة على سواحل  
الاناضول وجزر البحر الابيض من عهد عمر بن الخطاب ولكن عمر رضى  
الله عنه لم يأذن له بذلك فاستشار عثمان رضى الله عنه هذه المرة أي سنة ٢٧  
بنزو الروم من جهة البحر فأذن له على شرط ان يخير الناس فمن اختار الغزو  
في البحر يحمله معه فأعد لهذه الغزوة اسطولاً من سواحل الشام وكتب  
الى عبدالله بن سعد بن أبي سرح عامل مصر باعداد اسطول آخر واستعمل  
عبد الله بن قيس الجاسي على البحر وسار الاسطولان فاجتمعا في قبرص  
فصالحهم أهلها بعد قتال شديد على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون الى  
الروم مثلها لا يمنهم المسلمون عن ذلك وليس على المسلمين منهم ممن  
أرادهم وعليهم أن يؤذوا المسلمين بمسير عدوهم اليهم ويكون طريق المسامين  
الى العدو عليهم . بمعنى ان تكون قبرص مستودعاً حربياً في البحر الابيض  
للمسلمين ومركز اتصال بينهم وبين اساطيلهم الماخزة في هذا البحر تجلأ اليها  
عند الحاجة

(١) كبادوكيا مقاطعة في الجهة الشرقية من آسيا الصغرى مما يلي ارمينيا وكانت  
تسمى قديماً بهذا الاسم وفريجياً او فروغياً مثلها ايضاً وهي من المقاطعات الوسطى  
في آسيا الصغرى واما عمورية فقد قال لاروس في قاموس العلوم الجديد  
(Nouveau Larousse illustré) انها من مدن فريجيا الكبرى واقعة على  
حدود غلاطيه وكانت موطن ومنشأ الامبراطور تيوفيل وقد تخربت في حروب  
المسلمين ضد الامبراطورية الشرقية

وقد ذكر سديوني تاريخه ان معاوية فتح سنة (٥٢٩) أيضاً اcriطش (كريد) وجزيرة كوس وجزيرة رودس ومؤرخونا لم يقولوا بهذا والظاهر ان هذه الجزر فتحها معاوية في خلافته ايام هجماته المتتابعة على سواحل الروم وتدميره لاسطولهم العظيم ثم محاصرته للقسطنطينية كما سيأتي خبر ذلك كله في سيرة معاوية رضى الله عنه

### فتح بلاد المغرب

( وجغرافيتها )

بلاد المغرب او افريقيا الشمالية الغربية يحدها من الشمال الاوقيانوس الاطلانتيك ومضيق جبل طارق والبحر المتوسط وشرقا بلاد مصر والبحر المتوسط ايضاً وجنوباً الصحراء الكبيرة وغربا الاوقيانوس وكانت تنقسم في صدر الاسلام الى ثلاثة أقسام كبرى وهي ( المغرب الادنى ) وفيها ولايتا طرابلس وتونس وكانت قاعدتها القيروان بالقرب من تونس ( والمغرب الاوسط ) وهي المعروفة بالجزائر وقاعدتها لئسان ومدينة الجزائر على البحر المتوسط ( والمغرب الاقصى ) وقاعدته فاس ومراكش . وينقسم الآن كل من هذه الاقسام الى أقسام صغرى فطرابلس الغرب تنقسم الى ثلاثة اقسام طرابلس وفزان وبنغازي وهي تابعة للدولة العلية ( وتونس ) وهي ولاية مستقلة تحت حماية فرنسا وهي تنقسم الى أقسام كثيرة صغرى ( والجزائر ) وهي تنقسم الى ثلاثة أقسام كبرى وهي الجزائر . ووهران وقسنطينة وهي تابعة للدولة الفرنسية وأما القسم الثالث وهو المغرب الاقصى فأشهر اقسامه غمالات فاس . ومراكش . والسوس . ودرعه و تافيلالت وهو مستقل



يحكمه الآن مولاي السلطان عبد العزيز<sup>(١)</sup> وأشهر مدن المغرب الأدنى :  
طرابلس الغرب: وهي فرضة بحرية : ویرقة : وكانت تسمى قديماً انطابولس

(١) ما زال أهالي هذا المغرب في غفلة عن اطماع الدول الاوربية في هذه البلاد وحكومتهم فوضى لاعناية لها بالتعليم وانشاء دور العلم والصناعة الحديثة ونأسيس قواعد الحكومة على الاصول الجديدة التي ترتبط بها سعادة الامم وقونها حتى فاجأها الاتفاق المراسوي الاسكيزي الذي عقد بين هاتين الدولتين من بضعة شهور ومن متعده اطلاق بدفراسي مراكش وعدم تعرض انكانرا لها بشئ اذا أرادت أخذ هذه البلاد وقد بدأت الحكومة الفرساوية في التذرع بالدرايع السياسية للاستيلاء على هذه المملكة العظيمة ولم نسمع للحكومة اراكسية بازاء هذا الخطر الممبل والعدو اللدود الا نغطاً لا يغني عنها شيئاً وانما تخفي القوة والقوة بالعلم والبرية التي جعلت الامة اليابانية في ثلاثين سنة من أقوى دول الارض وامعري ان استمسك أهل المغرب بالقديم وتجرعهم على أنفسهم الاخذ بكل أمر نافع اتوهم حرمة ذل في الدين سينتهي بهم الى ما انتهى اليه حال بقية الممالك الاسلامية في آسيا وافريقيا كالحند والتركستان وتونس والجزائر والصومال وغيرها وأين من يعقل ويتبصر • وينظر الى المستقبل ويتدبر • وقد هي المسبون بمرض اخول فاصبحوا كاخير التي تمش يوماً بيوم ولا تنظر الى ما يكون في لغد ولولا ذلك انما • سمو المغرب الى ترقى اوربا منذ قرن لانهم أقرب الامم حواراً لها ولاخذوا الاسباب التي اوصاب جيرانهم الى قمة المجد والقوة وألغوا في افريقيا سمية من ضراس سرقة الى المحيط غرباً بمكة عظمى من آخض بمالك لارض تحتوي على ١٦ مايوا من المموس اذا صارت لهم حكومة منظمة وانتسرت بينهم المعارف والمعلوم لا ينسر لدولة مهما كانت قوية ان تقم على نزع استيلاهم قط ل • وكانوا لهذا العهد أصحاب السيادة على قسم كبير من اواسط افريقيا وغربها ولعل مستقبل بهذه الامنية كخيل لاسما حتى شعر المسلمون هناك بألم الاستعباد واستناروا بسى من نور امدية الحدية والله بما يأتي في الغد عليم

وفرضتها بنغازى : وتونس : وهي قرب اطلال قرطاجنة القديمة <sup>(١)</sup> وتسمى قديماً أفريقيا وربما سموها اقليم تونس بهذا الاسم ثم سموها القارة كلها به من قبيل تسمية الكل باسم الجزء وهي على البحر ويليها : قابس : وبئر زت وصطفورة المعروفة قديماً بصوفيطولة وبالقرب من تونس مدينة القيروان أسسها عتبة ابن نافع الصهري وجعلها قاعدة البلاد وبالقرب من القروان مدينة : رقادة : وإلى الجنوب الشرقي منها مدينة صفاقس

ومن مدن المغرب الاوسط الشهيرة مدينة الجزائر المعروفة بجزائر مرغنة

( ١ ) قرطاجنة مدينة عظيمة على البحر الابيض المتوسط أسسها الفينيقيون سكان سواحل سورية وكان لها في التاريخ القديم شأن عظيم ومنها ظهر القائد الشهير هنبال الذي غزا الرومانيين في عقر دارهم وما زالت قرطاجنة التي كانت ضرة رومة تبجي في حاق الرومانيين حتى وإلى عهدها الرومانيون الغزوات وأخرسها القائد سيديون سنة ( ١٤٩ ) قبل المسيح والظاهر ان الحراب لم تأت عليها كلها بل حفظت شيئاً من رونقها القديم إلى العصر الاسلامي وتكرر عصيان أهلها وامتاعهم في حصونها العظيمة ولما اشتدت الفتنة الكبرى في افريقيا على عهد عبد الملك بن مروان أرسل حسان بن النعمان الغساني لاستخضاع أهلها فقص البربر وقتالهم ثم فصد قرطاجنة وافتتحها ولما عاها عنها امتعت ثانية فرجع إليها وحاصر أهلها حتى الجأهم للتسليم بعد ان فر منهم من طريق البحر من فر ثم أمر بتخريبها تخربت وعفا أثرها ومن انقاضها عمرت مدينه تونس . وهاهنا التخريب وان عدا عند الاثرين سيئة لحسان الا انه عند السياسيين ليس بسى لان لدول من دأبها ان يعي الا لاحق منها أثر السابق واذا خرب المسامون في افريقيا هذه المدينة فقد اقاموا مدناً غيرها ربما كانت أعظم منها كتونس والقيروان والقاهرة وغيرها وانتم تفضل قرطاجنة على غيرها باعتبار انها أثر قديم من آثار أمة عظيمة كان لها شأن كبير في تاريخ بلادنا فليس بدع ان يأتي حسان ما نادى بآتيه غيره في كل دولة من الدول لاسيما وراعتبار البلدان التاريخي الاثري لم يكن في تلك العصور بمنزلة التي انتهى إليها في هذا العصر

او مرزغان : ومدينة نلسان : وهما من الاقليمين المعروفين قديماً بـ «موريتانية القيصرية» والسيفنية : ومدينة قسنطينة : وهي حاضرة الاقليم المعروف قديماً باقليم نويميديا : ومدينة مستغانم وهي على البحر ويصب قربها نهر الشليف او شلف ومدينة بونه او عتابه وهي على البحر المتوسط ايضاً ووهران مثلها ايضاً

ومن مدن القسم الثالث مراكش وفاس ومكناس او مكناسة الزيتون في جهة الشمال والوسط وططوان وسبته ومليلة على شواطئ البحر المتوسط ومنادر وطنجة والرباط وسلا على شواطئ الاوقيانوس الاطلانتيك وطفيلة والسوس في جهات الجنوب والجنوب الشرقي . ومن جبالها جبل درن وغمارة ومديونة ويسر وكلها شعب من جبال أطلس الشهيرة

اما فتح بلاد المغرب فقد تقدم معنا في سيرة عمرو بن العاص انه فتح برقة وطرابلس في خلافة عمر رضى الله عنه وضرب على أهلها الجزية ثم عاد بعد ان استخلف عقبة بن نافع الفهري على البلاد وقيل انه لم يستخلفه وان عثمان رضى الله عنه ارسل اليها لئلا امر ابن أبي سرح بغزوها وتحرير الخبر عن ذلك ان عثمان (رض) كان استعمل على الحرب في مصر عبد الله بن سعد ابن أبي سرح وأمره بغزو افريقيا سنة (٢٤ هـ) أو سنة (٢٥ هـ) وقال له ان فتح الله عليك فلك خمس الخمس من الغنائم فامر عقبة بن نافع بن عبد القيس على جند وعبد الله بن نافع بن الحرث على آخره وسمحهما فخرجوا في افريقيا في عشرة آلاف وصالحهم أهلها على مال يؤدونه ولم يقدروا على التوغل فيها لكثرة أهلها ثم ان عبد الله بن سعد بن أبي سرح شكاً عمراً الى عثمان لخلاف وقع بينهما فاستقدمه عثمان واستقل بن أبي سرح على

امارتى الخراج والحرب في مصر وكتب عبد الله يستأذن عثمان في قصد افريقيا ثانية ويستمد فاستشار عثمان (رض) الصحابة فأشاروا به فجهز العساكر من المدينة وفيهم جماعة من الصحابة وابناء الصحابة منهم ابن عباس وابن عمر وابن عمرو بن العاص وابن جعفر والحسن والحسين وابن الزبير وكثير غيرهم وساروا مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح سنة (٢٦ هـ) ولقيهم عقبة بن نافع فبين معه من المسلمين بركة ثم ساروا الى طرابلس فقاتلهم الروم قتالاً خفيفاً فبث عبد الله السرايا في كل ناحية وسار الى افريقيا (تونس) فقابله عند مدينة يعقوبة وفي رواية سيطة حاكم (بطريق) افريقيا الشمالية من قبل امبراطور القسطنطينية واسمه غريغوار ويسميه العرب (جرجير) بمائة وعشرين ألف مقاتل واشتبك بينهم القتال وجاءهم عبد الرحمن بن الزبير مدداً من قبل عثمان فشهد الحرب وقد غاب عنها عبد الله بن سعد فسأل عنه فقيل له انه سمع منادي جرجير يقول من يقتل ابن أبي سرح فله مائة ألف دينار وأزوجه ابنتي خفاف وتأخر عن حضور القتال فقال له ابن الزبير تنادي أنت بأن من قتل جرجير نفلته مائة ألف وزوجته ابنته واستعملته على بلاده : وقد كان جرجير لما سمع بوصول المدد سقط في يده الا انه جالد المسلمين جلاداً عظيماً فلما ابطأ عليهم الفتح أشار عبد الله بن الزبير على عبد الله بن سعد بأن يترك جماعة من ابطال المسلمين متأهبين للحرب ويقاوم العدو وباقي العسكر الى أن يضجروا فيحمل عليهم بالآخرين على غرة ففعل

( ١ ) الزبير هذا بفتح الزاي كما صححه في أسد الغابة وهو غير الزبير (بضم الزاي)

ابن العوام والد عبد الله الذي قال بعض المؤرخين انه جاء مدداً لعبد الله بن سعد مع انه كان في الجيش الذي بعثه عثمان (رض) لابن سعد قبل هذا كما رأيت

وركبوا من الغد الى القتال وألحوا على الاعداء حتى أقبوهم ثم افترقوا وقد انهكهم التعب فركب عبد الله بن الزبير مع الفريق المستريحين وحملوا حملة واحدة حتى غشوا عسكر جرجير في خيامهم فانهزموا وقتل عبد الله بن الزبير جرجير (غريغوار) وأخذت ابنته سبية فنفلها ابن الزبير وحاصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح سيطة ففتحها وكان سهم الفارس فيها ثلاثة آلاف دينار وسهم الراجل ألف وهو فتح عظيم لم يفتح على أحد مثله

ثم إن عبد الله بن سعد بعث سراياه الى انحاء البلاد وعليها القواد ومنهم ابن الزبير فجالوا في اقطار المغرب غرباً وشرقاً وجنوباً فاغاروا من جهة الجنوب على اقليم يزاسنه المعروف ببلاد النخل او الجريد ومن الشمال والغرب على اقليمي نوميدنا وموريتانيا في الجزائر ثم بلاد فاس ومراكش المعروفة بموريتانيا الطنجية وهكذا حتى انقادت لهم البلاد الى بوغاز جبل طارق ودفع أهلها لهم الجزية التي كانوا يدفعونها اتمصر الروم كما ذكر ذلك سديو في خلاصة تاريخ العرب واما مؤرخونا فقد اختصروا جداً في أخبار هذا الفتح وذكروا الصلح الذي عرضه عطاء افرقيا على ابن سعد وهو ان يعطوه ثلاثمائة فنطار من الذهب اي مليونين وخمسمائة ألف دينار ونيفاً فقبل ذلك منهم وأرسل ابن الزبير بالفتح والخمس الى أمير المؤمنين عثمان فاشتره صرون بخمسمائة ألف دينار: قال ابن خلدون وغيره: وبعضهم يقول اعطاه به « ئي الخمس » ولا يصح وانما اعطى عبد الله بن سعد بن أبي سرح خمس الغزوة الاولى

أما عبد الله بن سعد فن قائل انه عاد الى مصر ولم يول على افرقيا أحدًا قال بهذا البلاذري في روايته عن الواقدي وقال الطبري ان عثمان صرف

عبد الله بن سعد عن افريقيا وولى عليها عبد الله بن نافع بن عبد القيس وقال ابن خلدون وغيره انه ولى عليهم والياً منهم ولعله الأصح كما يستدل على ذلك بحجج عاقد من قبل امبراطور الروم وطرده للوالي الذي ولاه المسلمون كما ستري: وهذا ولما أصاب ابن سعد من افريقيا ما أصاب ورجع الى مصر جهز قسطنطين بن هرقل ( هراقليوس ) امبراطور القسطنطينية أسطولاً كبيراً مؤلفاً من ستمائة مركب أراد ان يهاجم به الاسكندرية على قول ابن خلدون وابن الاثير لم يذكر الجهة التي كان يريد بها قسطنطين وفي ظني انه كان يريد افريقيا بدليل التجاء الامبراطور الى جزيرة صقليا ( سيسليا ) بعد انكساره في هذه الغزوة وهي قرية من تونس ولما بلغ المسلمون خروج هذا الاسطول خرج لملاقاته في البحر أسطولان أسطول من الاسكندرية مع عبد الله بن سعد واسطول من سورية مع معاوية بن أبي سفيان والتقىا معه في عرض البحر فقرنوا السفن الى بعضها واقتتلوا قتالاً شديداً حتى استخروا القتل فانهمز قسطنطين جريماً الى صقائيا بما بقى معه من الروم ولما علم أهل صقليا بفراره فنلوه وسمى المسلمون هذه الغزوة غزوة ذات الصواري والمكان كذلك لكثرة ما كان فيها من الصواري

ثم ان الامبراطور فوستانس الثاني غضب على أهل صقليا لما عطود من المال لعبد الله بن سعد لانه اكثر مما كانوا يعطونه لامبراطرة الروم واغتم فرصة اضطراب المسلمين وانقسامهم في التنازع على الخلافة فأرسل من قبله بطريقاً يأخذ منهم مثله فأبوا فقاتلهم وطردهم بطريق الذي ولوه عليهم بعد جرجير ( غريغوار ) فالتجأ الى معاوية بن أبي سفيان وقد كان اجتمع له الامر فنصره وبعث معه ابن خديج لتدوين البلاد وطرده الروم عنها ثانية كما ستري ذلك في خلافة معاوية ( رص )

﴿ تمة فتح بلاد فارس وخراسان وطبرستان ﴾  
( وقتل يزدجرد )

علمنا مما تقدم في سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان المسلمين فتحوا قسماً عظيماً من بلاد فارس او مملكة الاكاسرة المعروفة قديماً ببلاد ما دي وقد رأيت ان أبين هنا أقسام هذه المملكة ليكون القارئ على بينة مما فتح منها على عهد عمر (رض) وما فتح على عهد عثمان (رض) فاقول بلاد فارس تنقسم الآن الى ثلاثة اقسام فارس الغربية وهي مملكة ايران وفارس الشرقية وهي مملكة افغانستان وبلوچستان وكان العرب يقسمونها الى اقسام كثيرة يسمونها كور ( فالقسم الشمالي منها ) مما يلي ارمينيا غرباً والقوقاز شمالاً يعرف بكورة آذربيجان ومن مدنه الشهيرة تبريز وزنجان والبير والموقان والطيلسان والى الشرق منها قزوين الواقعة شمال بلاد الجبل حيث كانت تسمى بلاد الديلم ثم الى شرقي هذا القسم في الجهة الجنوبية من بحر الخزر او بحر قزوين طبرستان وجرجان ومن مدنها الشهيرة دماوند ( او دناوند ) واستراباذ والدامغان وقومس في جهة الجنوب وأبيورد ونسا وسرخس ومرو الشاهجان في جهة الشمال والشرق من هذا القسم والجزء الغربي منه يعرف الآن بمازندران ( والقسم الغربي منها ) يعرف بالعراق العجمي وخوزستان وبلاد الجبل ومن مدن العراق العجمي الشهيرة المدائن والنهر وان على دجلة ومنازل وقصر شيرين ثم نهاوند وقاشان واصفهان من بلاد الجبل والاهواز ورامهرمز والسوس وجنديسابور من خوزستان ( والقسم الجنوبي منها ) يعرف بفارس وكرمان ومكران او كورة السند ( وتعرف الآن ببلوچستان ) وسجستان وهي بين مكران وخراسان ومن

مدن فارس الشهيرة إصطخر وفسا ودارابجرد وكازرون وجور ثم جيرفت  
وهميد والسيرجان من مدن كرمان ثم مكران وقنديل وقنبرور وارمايل  
ويرون والديبل ( ثغر على المحيط الهندي من كرمان او السند ) ثم زالق على  
طرف المفازة المعروفة بمفازة كرمان ( لعلها صحراء لوط ) وزرنج التي يؤخذ  
منها الى وادي سناروز والكش من ناحية الهند ورشت وناشرورز من  
سجستان ( والقسم الشرقي والشمالى الشرقي ) يعرف بخراسان وطخارستان  
وزابلستان وهذا القسم اكثره واقع الآن في افغانستان وكان العرب يقسمونه  
الى اقسام كثيرة او كور فنها كورة مرو وهراة وطوس ونيسابور من ولاية  
خراسان وغزنة وكابل من زابلستان وبلخ من طخارستان : وأشهر مدن  
خراسان نيسابور الواقعة في الجهة الشمالية الغربية من خراسان وطوس  
الى الشمال منها ايضاً ومن مدنها نيسابور زام وبشت وباخرز وجوين  
وأبرشهر ويهق واسفرائن وأرغيان وغيرها ثم هراة ومر الروذ في  
الجهة الشرقية من خراسان ومن مدنها هذه الجهة بوشنج وباذغيس وباغون  
وطاغون وسنج وغيرها أما طخارستان الواقعة شرقي خراسان وشمال  
زابلستان وجنوب السفانيان فان من مدنها الشهيرة بلخ وهي عاصمتها وتعد  
الآن من بلاد التتار الجنوبية الواقعة جنوبي نهر جيحون والجوزجان  
والتقارباب والطاقان وغيرها : وأما زابلستان فمن مدنها الشهيرة كابل وغزنة اه  
هذا ما احببت بيانه من جغرافية هذه البلاد وأما فتحها فقد تقدم  
الخبر عن فتح القسم الاكبر منها في خلافة عمر ( رض ) وقد كنت رأيت  
اختلافاً في بعض الروايات عن فتح خراسان هل كان على عهد عمر او على  
عهد عثمان والذي اتفق عليه اكثر المؤرخين ان فتح خراسان وسجستان



وقسم من طخارستان كان على عهد عمر بن الخطاب ثم انتقضت أكثر بلاد فارس فأعاد المسلمون الكرة عليها على عهد عثمان (رض) ودوخوا هذه المملكة الى المحيط جنوباً والهند شرقاً وجميعون شمالاً فاستكمل لهم فتح فارس الشرقية والغربية وجزء من السند وقسم من تركستان واليك بمجل خبر الفتح

في السنة الثالثة من خلافة عثمان رضى الله عنه انتقضت آمد وبلاد الاكراد فعزم أبو موسى الاشعري والي البصرة يومئذ على الخروج لرد القوم الى الطاعة فحمل ثقله على أربعين بغلاً بعد ان كان يحض على الجهاد مشياً فتألب عليه أهل البصرة وذهب منهم وفد الى أمير المؤمنين عثمان فاستغفوه منه وتولى كبر ذلك غيلان بن خرشة الضبي فعزله عثمان وولى عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة القرشي وهو ابن خال عثمان وكان ابن خمس وعشرين سنة وجمع له جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاصي من عُمان والبحرين فصرف عبيد الله بن معمر عن خراسان وبعثه الى فارس وولى على خراسان مكانه عمير بن عثمان بن سعد فأتخن فيها حتى بلغ فرغانة ولم يدع كورة الاً أصلها ثم ولى عليها في السنة التالية أمير بن احمر اليشكري وعلى كرمان عبد الرحمن بن عيسى واستعمل على سجستان عبد الله بن عمير الليثي فأتخن فيها الى كابل ثم عمران بن الفضيل البرنجي وعلى مكران عبيد الله بن معمر فأتخن فيها حتى بلغ النهر

ثم ان أهل فارس ثاروا وانتقضوا بعبيد الله بن معمر فسار اليهم فالتقوا على اصطخر فقتل عبيد الله وبلغ الخبر ابن عامر فاستنفر أهل البصرة وسار بالناس الى فارس وكان على مقدمته عثمان بن أبي العاصي وفي المجنبتين أبو

برزة الاسلي ومقل بن يسار وعلى انخيل عمران بن حصين وكلهم له صحبة  
فلقية الشارون باصطخر فقتل منهم مقتلة عظيمة وانهزموا وفتح اصطخر عنوة وسار  
بعدها الى دار ابجرد ومدينة جور وكان هريم بن حيان محاصراً لها فلما جاء  
ابن عامر فتحها ثم عاد الى اصطخر وقد انتقضت ثاية فحاصرها طويلاً ورمها  
بالمجانيق وافتتحها عنوة ففنى فيها أكثر اهل البيوتات والاساورة لانهم كانوا  
جلاً واليها ووطي بن عامر اهل فارس وطأة لم يزلوا منها في ذل وكتب  
الى عثمان رضى الله عنه بالفتح فكتب اليه ان يستعمل على بلاد فارس هريم  
ابن حسان الشكري وهرم بن حيان العبدى والحريث بن راشد والمنجاب  
ابن راشد والترجمان الهجيمي وأمره ان يفرق كور خراسان على جماعة  
فيجعل الاحنف بن قيس على المروين وحيب بن قرّة اليربوعي على بلخ  
وخالد بن عبد الله بن زهير على هراة وأمير بن أحر على طوس وقيس بن  
الهيثم السلي على نيسابور ثم ان عثمان رضى الله عنه جمع هذه الولاية قبل  
موته لقيس واستعمل أمير بن أحر على سجستان

لما رجع ابن عامر الى البصرة بلغه نقض أهل خراسان ونكثهم  
فأتاه الاحنف بن قيس وقال له أيها الامير ان عدوك منك هارب ولك  
هائب والبلاد واسمة فرفان الله ناصرك ومعزديته فتجهز وسار واستخلف  
على البصرة زياداً واستعمل على حرب سجستان الربيع بن زياد الحارثي وعلى  
كرمان مجاشع بن مسعود السلمي وتقدم هو الى نيسابور وجعل على مقدمته  
الاحنف بن قيس فأتى الطبسين وهما حصنان وهما بابا خراسان ففتحهما عنوة  
ثم سير امرأه الى أعمال نيسابور ففتحوا زام وقهستان وبيهق وبشت ثم  
تقدم ابن عامر وافتتح نيسابور وكل أعمالها وطوس كذلك وهراة وأعمالها

كما سيأتي تفصيل الخبر عن ذلك في سيرة ابن عامر ان شاء الله  
وسير ابن عامر الاحنف بن قيس الى طخارستان فأتى سوانجورد  
فصالحه أهلها على ثلاثمائة ألف درهم ثم مضى الى مرو الروذ فقاتله أهلها  
ثم صالحوه وسير سرية فاستولت على رستاق بغ فعظم الامر على أهل  
طخارستان فاجتمع لقتاله أهل الجوزجان والطاقان والقارياب ومعهم ملك  
الصغانيان ( من تركستان الشرقية ) فقاتلهم الاحنف قتالاً شديداً حتى  
هزمهم وفل جمعهم وفتح البلاد المذكورة ثم سار الى بلخ وهي مدينة  
( عاصمة ) طخارستان فافتتحها ثم انعطف على خوارزم الواقعة على نهر  
جيجون في تركستان الغربية وحاول فتحها فلم يتيسر له ذلك فعاد الى بلخ  
وساكني الكلام على ذلك مفصلاً في سيرة الاحنف ان شاء الله

واما مجاشع بن مسعود السلمي الذي سار لفتح كرمان فانه فتح حميد  
ثم اتى السيرجان وهي مدينة كرمان فحاصرها اياماً ثم افتتحها وفتح جيرفت  
عنوة ثم سار في كرمان فاستخضع أهلها ودوخ مدنها وهرب كثير من  
أهل كرمان فلحقوا بمكران وسجستان فأقطعت العرب اراضيهم فعمروها  
واحتفروا لها القني في مواضع منها وأدوا العشر عنها

واماً الربيع بن زياد الحارثي الذي سار الى فتح سجستان فانه قطع  
المفازة ( أهلها مفازة كوهستان وهي غير قوهستان التي مر ذكرها ) فأتى  
حصن زالق وأغار على أهله وأسر الدهقان فاقتدى نفسه بان غرز عنزة (١)  
وغمرها ذهباً وفضة وصالحه على صلح فارس ثم فتح كركويه ثم أتى روست  
بقرب زرنج فقاتله أهلها وأصيب رجال من المسلمين ثم انهزم أهلها ثم أتى

(١) العنزة بفتح العين اطول من العصا وأقصر من الرمح وفيها زج كرج الرمح

ناشروذ ثم شرواذ ثم زرنج فنازلها وقاتله أهلها فهزمهم فصالحه مرزبانها على مال كثير ودخل المسلمون المدينة ثم ذهب الى وادي سناروز ثم رجع وأقام في زرنج سنة وعاد الى ابن عامر بعد ان استخلف عليها عاملاً فأخرج أهل زرنج العامل وامتنعوا فاستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب ابن عبد شمس على سجستان فسار اليها فحصر زرنج فصالحه مرزبانها على ألفي الف درهم ( مليونين ) وغلب عبد الرحمن على ما بين زرنج والكش من ناحية الهند وغلب من ناحية الرنج على ما بينه وبين الداون فلما انتهى الى بلد الداون حصرهم في جبل الزوز ثم صالحهم ودخل على الزوز وهو صنم من ذهب عيناه ياقوتتان فقطع يده واخذ الياقوتتين ثم قال للمريزان دونك الذهب والجوهر وانما اردت أن أعلمك انه لا يضر ولا ينفع . وفتح عبد الرحمن كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ثم عاد الى زرنج فأقام بها حتى اضطرب أمر عثمان فاستخلف عليها أمير بن أحرمانصرفت فعادوا الى العصيان ولما تم لابن عامر مثل هذا الفتح العظيم قيل له لم يفتح لاحد ما فتح عليك . فقال لا جرم لاجعلن شكري لله على ان اخرج محرماً من موقعي هذا : فأحرم بعمرة من نيسابور وقدم على عثمان فاستخلف قيس بن الهيثم على خراسان فعاد القوم الى العصيان وجمع أمير منهم اسمه قارن جمعاً كبيراً من ناحية الطبرسين وأهل باذغيس وهرات وقمستان وأقبل في أربعين ألفاً لمحاربة المسلمين فاستشار قيس بن الهيثم عبد الله بن خازم وقال ما ترى . قال أرى ان تخلي البلاد فاني أميرها ومعي عهد من ابن عامر اذا كانت حرب بخراسان فأنا أميرها وأخرج كتاباً كان قد افتمله عهداً فكره قيس منازعته وخلاه والبلاد وأقبل الى ابن عامر فلامه ابن عامر : قال جاءني

بعهد منك :

اماً ابن خازم فسار للملاقات قارن بأربعة آلاف فلما قرب منه أمر الجند ان يدرج كل رجل منهم على زج رحمه قطعاً مغموساً بالدهن أو النفط فلما أمسى أمرهم ان يشعلوا النيران في اطراف الرماح وانتهت مقدمته الى قارن نصف الليل فناوشوهم وهاج الاعداء على دهش وكانوا آمنين من البيات ولما دنا ابن خازم منهم ورأوا النيران يمتدة ويسرة تتقدم وتأخر وتختف وتترفع هالهم ذلك ثم غشيهم ابن خازم بمجنوده فانهزموا وقتل قارن وتم الفتح وكانت مكيدة ابن خازم سبب النصر فكتب الى ابن عامر بالخبر فرضي وأقره على خراسان فلبث عليها حتى انقضى أمر الجمل وأقبل الى البصرة فشهد وقعة ابن الحضرمي وكان معه في دار سنبل

هذا ما احببت ابراده من فتح فارس وخراسان واماً طبرستان فقد كان فتحها على يدي سعيد بن العاص أمير الكوفة من قبل عثمان سنة (٣٠ هـ) وذلك ان سعيداً سار من الكوفة يريد خراسان بجيش فيه جماعة من الصحابة منهم حذيفة بن اليمان وفيه الحسن والحسين وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عمرو بن العاص وغيرهم وكان ابن عامر خرج من البصرة قاصداً خراسان فلما وصل سعيد وجده قد نزل ابرشهر فنزل قومس وهي صلح صالحهم عليها حذيفة بن اليمان بعد وقعة نهاوند ولم تنتقض وأتى جرجان فصالحوه على مائتي الف ثم أتى طيميسه وهي كلها من طبرستان متاخمة جرجان وهي على ساحل بحر الخزر اي بحر قزوين فقاتله أهلها قتالاً شديداً حتى صلى صلاة الخوف وضرب يومئذ سعيد أحد المشركين على جبل عاتقه فخرج السيف من تحت مرفقه وحاصرهم

فسألوا الامان فأعطاهم واقتتح سهل طبرستان والرويان وذنباوند وأعطاه أهل الجبال مالا. ثم كان المسلمون بعد ذلك يغزون طبرستان ونواحيها فربما أعطوا الاتاوة عفواً وربما أعطوها بعد قتال وما زالت هذه البلاد ( اي جرجان وطبرستان ) على شيء من الاستقلال يأبى أهلها الخضوع التام للدولة الاسلامية مدة الخلفاء الراشدين وبعض الامويين حتى استخضعها يزيد بن المهلب في خلافة سليمان بن عبد الملك بن مروان

( مقتل يزدجر )

كانت جيوش المسلمين في عهد عمر بن الخطاب أجلأت يزدجر للفرار الى حلوان ثم اصفهان وكانت كلما تقدمت في البلاد يفر أمامها حتى استقر على ما يقال في كرمان ولما انتقضت البلاد من فارس وخراسان على عهد عثمان ودوخها ثانية عبد الله بن عامر كما رأيت أخذ بمطاردة يزدجر وأرسل في أثره هرم بن حيان فاتبه الى كرمان فهرب منها الى خراسان ثم لحق بمرد الروذ وكتب ملوك الصين وفرغانة والخزر فامدوه فسار بهم الى سجستان وقيل الى جرجان فالتقى بجيوش المسلمين فهزموه فالتجأ الى مرو الشاهجان فمنعه صاحبها من الدخول وكتب الى نيزك طرخان من ملوك الترك يستقدمه لقتل يزدجر ومصالحة العرب عليه وان يعطيه كل يوم الف درهم فجاء نيزك الى يزدجر متظاهراً بنصرته واحتال عليه ليقتله فاحس يزدجر بالديسة فقر بنفسه وآوى الى ارجاء على نهر المُرغاب وهو نهر يسبح في مرو الروذ ثم يفيض في رمال الصحراء ثم يظهر في مرو الشاهجان فقتله صاحب الرحي والقي شلوه في الماء: ويقول ( سديو ) في تاريخه ان الذي أمد يزدجر هو ملك الصين والتتار المسمى تائي شُنغ وانه هو الذي سلط عليه بعد ذلك

من قتلته فقتل على شاطئ نهر المُرغاب وانقضت بقتله أيام الدولة الساسانية التي استمرت دولتها زاهية واعلامها على تلك الممالك خافقة نحو ثلاثمائة وتسع وعشرين سنة والملك بيد الله بؤتيه من يشاء

### باب

« أهم الاخبار والحوادث في عصره »

( سقوط خاتم النبي في بئر أريس )

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة نقش عليه ثلاثة أسطر محمد . ورسول . و الله . ولما توفي تختم به أبو بكر ثم عمر ثم تختم به عثمان ست سنين ففروا بئراً بالمدينة شرباً للمسلمين فقعد عثمان على رأس البئر فجعل يعبث بالخاتم فسقط من يده في البئر فطلبوه فيها فلم يقدروا عليه فجعل مالا عظيماً لمن جاء به واغتم لذلك غمماً شديداً فلما يئس منه صنع خاتماً آخر على مثاله ونقشه فبقى في اصبعه حتى قتل وذهب الخاتم فلم يدر من أخذه وكان فقد هذا الخاتم مما أخذ عليه عثمان رضي الله عنه لما بدأت المطاعن عليه

### الطعن على المال

( خبر الوليد بن عقبة )

كان الوليد بن عقبة (١) عاملاً لعمر (رض) على عرب الجزيرة فلما كان بين سعد بن أبي وقاص وبين عبد الله بن مسعود ما كان مما سبق ذكره في سيرة سعد عزل عثمان سعداً عن الكوفة وولاه الوليد بن عقبة فقدم الكوفة وسار في الناس سيرة حسنة فكان أحب الناس في الناس

(١) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط أبان بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وكان الوليد بن عقبة أخا عثمان بن عفان لأمه وأمهما أروى بنت عامر بن كرز

وأرفقهم بهم فكان كذلك خمس سنين وليس على داره باب حتى تقم منه  
بعض الناس أموراً منها اتهامه بشرب الخمر وأفاضوا في الطعن عليه حتى  
استقدمه عثمان (رض) وأقام عليه الحد. ومخلص الخبر على ما جاء في تاريخ  
الطبري ان شباباً من أهل الكوفة تقبوا على ابن الحيسمان الخزاعي وكأثروه  
فندر (١) بهم فخرج عليهم بالسيف فلماً رأى كثرتهم استصرخ فقتلوه  
وأشرف عليهم أبو شريح الخزاعي من سطح داره فصاح بهم واقبل اليهم  
الناس فاخذوهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي ومورع بن أبي مورع  
الاسدي وشيئل بن أبي الأزدي وغيرهم فشهد عليهم أبو شريح وابنه  
فكتب الوليد بهم الى عثمان فكتب اليه في قتلهم فقتلهم على باب القصر في  
الرحبة فقال في ذلك عمرو بن عاصم التيمي من أبيات

لا تأكلوا ابدآ جيرانكم سرفاً أهل الدعارة في ملك ابن عفان

ولهذا نقم على الوليد آباء المقتولين وأخذوا يترقبون به العثرات وكان شاعر  
من بني تغلب اسمه أبو زبيد للوليد عليه يد مذ كان على عرب الجزيرة وقد  
كان نصرانياً فما زال به الوليد وعنه حتى أسلم في آخر قدمة قدمها وحسن  
اسلامه فاستدخله الوليد فأتى آتاً أبا زينب وأبا مورع وجندباً وهم يحقدون  
عليه مذ قتل ابناءهم فقال لهم هل لكم في الوليد يشارب أبا زبيد؟ فثاروا  
في ذلك وقالوا لانس من وجوه أهل الكوفة هذا أميركم وأبا زبيد خيرته  
وهما عاكفان على الخمر فقاموا معهم ومنزل الوليد في الرحبة مع عمارة بن  
عقبة وليس عليه باب فاتحموا عليه من المسجد وبابه الى المسجد فلم ينجأ  
الآ بهم ففجئ شيئاً فادخله تحت السرير فأدخل بعضهم يده فأخرجه فاذا



طبق عليه تفاريق عنب وانما نحماء استحياء ان يروا طبقه ليس عليه الا تفاريق عنب فقاموا فخرجوا واقبل بعضهم على بعض يتلاومون وسمع الناس بذلك فاقبل الناس يسبونهم ويلعنونهم ويقولون اقوام غضب الله لملهم . فدعاهم ذلك الى التجسس والبحث فستر عليهم الوليد ذلك وطواه عن عثمان ولم يدخل بين الناس في ذلك بشيء وكره ان يفسد بينهم فسكت عن ذلك وصبر : قالوا وجاء جندب ورهط معه الى ابن مسعود فقالوا . الوليد يعتكف على الخمر وأذاعوا ذلك حتى طرح على ألسن الناس . فقال ابن مسعود . من استتر عنّا بشيء لم نتبع عورته ولم نهتك ستره فأرسل الوليد الى ابن مسعود فأتاه فعاتبه في ذلك وقال ايرضى من مثاك بان يجيب قوماً موتورين ( اي لهم عليه نار ) بما أجيبت عليّ . أي شيء استتر به . انما يقال هذا للمريب . فتلاحيا « تلاوما » وافترقا على تعاضب ولم يكن بينهما أكثر من ذلك ثم أتى للوليد برجل يدعي السحر ووجب عليه الحد فجاء جندب فضربه قبل ان يأمر به الأمير بشيء فاجتمع الوليد وابن مسعود على حبسه فحبس ثم أطلق بأمر عثمان وغضب لجندب اصحابه فخرجوا الى المدينة فاستغفروا عثمان من الوليد فقال لهم عثمان : تعملون بالظنون وتخطئون في الاسلام وتخرجون بغير اذن أرجعوا : فردهم فلما رجعوا الى الكوفة لم يبق موتور في نفسه الا اتاهم فاجتمعوا على رأي فأصدروه ( اي تأمروا فيما بينهم على ان يكيدوا للوليد فكادوا له ) ثم تغفلوا الوليد وكان ليس عليه حجاب فدخل عليه أبو زينب الأزدي وأبو مورع الاسدي فسلاً خاتمه ثم خرجا الى عثمان فشهدا عليه بشرب الخمر ومعهم نفر ممن يعرف عثمان ممن قد عزل الوليد عن الاعمال فسألهما عثمان كيف رأيكما قالوا كنا من

غاشيته فدخلنا عليه وهو يقيء الحمر : فقال ما يقيء الحمر الا شاربها فبعث اليه : خلف له الوليد وأخبره خبرهم : فقال تقيم الحدود ويؤ شاهد الزور بالنار فاصبر بأخي : وأمر سعيد بن العاص فجده وكانت عليه خميسة فنزعها عنه علي بن أبي طالب ثم ان عثمان (رض) ولى مكانه سعيد بن العاص : وفي رواية ان الوليد سكر وصلى الصبح باهل الكوفة أربعاً وقال : أزيدكم : فقال بن مسعود مازلنا معك في الزيادة منذ اليوم : وشهدوا عليه عند عثمان فامر علياً بجلده فامر عليّ عبد الله بن جعفر فجده

وروى الطبري ان الناس كانوا في الوليد فرقتين العامة معه والخاصة عليه وفي رواية له ايضاً ان الوليد أدخل على الناس خيراً حتى جعل يقسم للولائد والعبيد واقتد تفجع عليه الاحرار والماليك وكان يُسَمَّعُ الولائد وعليهن الحداد يقرن

ياويلنا قد عَزِلَ الوليدُ وجاءنا مُجَوَّعاً سعيدُ

ينقص في الصاع ولا يزيد فجَوَّعَ الاماء والعبيدُ

وفي رواية له عن الشعبي ان كان مما زاد عثمان الناس على يد الوليد ان رَدَّ على كل مملوك في الكوفة من فضول الاموال ثلاثة في كل شهر يتسعون بها من غير ان ينقص مواليتهم من أرزاقهم

من نظر الى هذه الروايات بنظر الناقد البصير لا يرى فيها دليلاً يؤيد صحة التهمة بل يرى منها النافية ومنها المثبتة ولقد يضرب الذهن دون الثابت من حقيقة حادثة الوليد اذ أي مجنون بله العاقل يجلس في منزل ليس عليه باب ولا حجاب يعاقر الحمر وهو يعلم انه بين قوم موتورين يترقبون به الفرص ويتبعون العثرات وقد أحس منهم بالشر، وعلم منهم ارادة

القدر، على انه سواء صحت هذه التهمة او لم تصح فالذي يظهر من مجمل تلك الروايات ان هناك أموراً دبرت لبيل يراد بها مطلق الطعن على العمال تذرعاً للوثوب على الخلافة وايقاظ الفتنة النائمة وحسبك دليلاً على هذا ان سعيد ابن العاص لما جعل غاشيته من القراء وأهل السابقة بعد الوليد لقي من أهل الكوفة من الطعن عليه والشكوى منه مثل ما لقي الوليد الذي يزعمون انه كان يعكف على الخمر كما ستري بعد

لو كان اهل الكوفة على حق في الطعن على العمال لظلم أصابهم أو استبداد ظهر من أمرائهم لعدّ عملهم حسنة من حسنات الحرية التي كانت تتمتع بها الأمة يومئذ والعدل الذي لا تضام به نفس . ولا يهضم به حق . ولكن لما لم يكن الامر كذلك وكانت البواعث أخفى مما يعلنون فالتاريخ والعدل يشهدان بمواخذتهم كما سنبسط كل شيء في محله ان شاء الله

### ﴿ ولاية سعيد بن العاص الكوفة ﴾

كان سعيد بن العاص مقيماً مع معاوية بالشام وكان نشأ يتيماً في حجر عثمان فتذكر عمر يوماً قريشاً وسأل عن سعيد فيمن يتفقد من أمور الناس فقيل له انه بدمشق وانه مريض : فارسل الى معاوية ان ارسل الي سعيداً في منقل ( محفة ) فبعث به اليه وهو دَفِفاً بلغ المدينة حتى أفاق فقال له يا ابن اخي قد بلغني عنك بلاء وصلاح فازدد يزدك الله خيراً هل لك من زوجة : قال لا : فقال عمر لعثمان ما منعك من هذا الفلام ان تكون زوجته قال قد عرضت عليه فأبى : فزوجه عمر ولم يمّت عمر حتى كان سعيد من رجال الناس وقد كان عمومته ذوي بلاء في الاسلام وسابقة حسنة وقُدّمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم :

هذا ملخص ما رواه الطبري عن سعيد وذكر صاحب الاغانى في خبر أبي قطيفة بن الوليد بن عقبة من سيرة سعيد ما يدل على انه كان من الكرم وعلو النفس على جانب عظيم فذكر انه مات في قصره خارج المدينة وعليه من الدين ثلاثمائة الف فاوصى لابنه بقوله : فاذا واريثني فانطلق الى معاوية فاتمني له وانظر في ديني واعلم انه سيعرض عليك قضاءه فلا تفعل واعرض عليه قصرى هذا فاني اتخذته للزهوة وليس بمال : فلما ناه ابنه الى معاوية سألته عن دينه ليقتضيه فأخبره بوصيته فأخذ معاوية قصره بدينه وهو ثلاثمائة الف درهم ولما أرادوا وفاة الديون وجدوا اكثرها هبات كتب بها على نفسه صكوكاً كي لا يرد سائلاً سألته شيئاً فوفوها عنه . وهذا منتهى ما يروى عن كرم النفس وشرف الطباع وانما اوردت هذا الخبر ليكون دليلاً على سيرة بعض عمال عثمان رضي الله عنه

هذا ولما ولى سعيد على الكوفة وذلك سنة ( ٥٣٠ ) خرج وخرج معه الاشتر وأبو خشة الفخاري وجندب بن عبد الله وابو مصعب بن جثامة وكانوا فيمن شخص مع الوليد فرجعوا مع هذا فلما بلغ سعيد الكوفة صعد على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال

والله لقد بعثت اليكم واني لكاره ولكني لم أجد بداً اذ أمرت ان أتمر الا ان الفتنة قد أطلعت خطمها وعينها والله لا ضربن وجهها حتى أقعها ( أزيلها ) أو تعينني واني لراشد نفسي اليوم ثم نزل

وسأل عن اهل الكوفة فأقيم على حال أهلها فكتب الى عثمان بالذي انتهى اليه . ان اهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وغلب أهل الشرف منهم والبيوتات والسابقة والتقدمة والغالب على تلك البلاد روادف ردت ،

وأعراب لحقت، حتى ما ينظر الى ذي شرف ولا بلاء من نازلتها ولا نابتها  
فكتب اليه عثمان ( رض ) اما بعد ففضل أهل السابقة والقدمة ممن  
فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسبيهم تبعاً لهم الا ان يكونوا  
تثاقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء واحفظ لكل منزله وأعظم  
جميعاً بقسطهم من الحق فان المعرفة بالناس ( اي بحقوقهم ومصرايتهم ) بها  
يصاب العدل

فارس سعيدي الى وجوه الناس من أهل الايام والقادسية فقال :  
أتم وجوه من وراءكم والوجه ينبيء عن الجسد فابلقونا حاجة ذي الحاجة  
وخلة ذي الخلة ( اي الحاجة ) . وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق  
والروادف وخلص بالقراء والمتسمتين ( الخاصة ) في سمره فقشت القالة  
والاذاعة وانقطع الذين لا سابقة لهم ولا قدمة الى بعضهم وجعلوا يعيرون  
التفضيل ويمدون جفوة فكان اذا لحق بهم لاحق من ناشئ او أعرابي او  
محرد ( معتوق ) استحل كلامهم فكانوا في زيادة وأولئك في نقصان حتى  
غلب الشرف فكتب سعيدي الى عثمان بذلك . فنادى منادي عثمان الصلاة جامعة  
فاجتمعوا فأخبرهم بالذي كتب اليه سعيدي وقال : يا أهل المدينة ان الناس  
يتخضون بالفتنة واني والله لا تخلصن لكم الذي لكم حتى انقله اليكم ان  
رأيتم ذلك فهل ترونه حتى يأتي من شهد مع أهل العراق الفتوح فيه فيقيم  
معه في بلاده .

فقام أولئك وقالوا كيف تنقل لنا ما أفاء الله علينا من الارضين يا أمير  
المؤمنين ؟ فقال نبيها ممن شاء بما كان له بالحجاز فقرحوا وفتح الله عليهم به  
أمراً لم يكن في حسابهم اه

وانما اراد عثمان بهذا الاستبدال اما ان يجعل من شهد الفتوح في العراق واهل السابقة والايام يقيمون في تلك الديار ليكثر سوادهم ويغلب على سواد العامة والروادف الذين هم من جفاة الاعراب ومنهم ظهر الشرو بهم استعان أهل الفتنة واما ليفرق الروادف الذين هم تبع في العطاء لاهل السابقة (١) عن العراق ليقيموا مع هؤلاء حيث يقيمون ويندفع شرهم عن الناس ونعم الرأي هذا من عثمان رضي الله عنه لو لم تكن الفتنة قد بذرت بذورها وتخنض الناس بها فلا بد من ظهورها

### ﴿ حادثة أبي ذر والقول ﴾

( بجرمة اكتناز المال )

كان ابوذر من المشهورين بالتقى والصلاح شديد التمسك في الاعتقاد جريئاً في قول الحق وكان مقيماً بالشام مع معاوية وكان يمتد ان كل اموال النبي هي من حقوق المسلمين وليس للامام او من ينوب منابه ان يحتج (٢) شيئاً منها بل ينبغي ان تقسم على الناس شيئاً فشيئاً كما كان ذلك على عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والظاهر ان معاوية كان يتوسل الى ادخار المال لصرفه في وجوه المصالح العامة التي تقتضها حالة الدولة وتدرجها في مدارج الحضارة بقوله: المال مال الله. ومعناه يضعه الامام حيث يشاء. فوجد دعاة الفتنة من هذا القول ضالة الغرض الذي ينشدونه امماً للتشويش على عثمان رضي الله عنه والتأليب على عماله لمقاصد سياسية واما لمطلق الافساد

( ١ ) راجع تفصيل ذلك فيما كتبناه عن العطاء والحيش في الجزء الثاني من

سيرة عمر بن الخطاب ( رض )

( ٢ ) احتجج المال ضمه واحتواه

بين المسلمين تشفياً وانتقاماً. فانطلق من هؤلاء ابن السوداء او ابن سبأ اليهودي الى الشام واندس على ابي ذر وامثاله من الصحابة يوسوس لهم بما يوسوس فلم تنطلي حيلته على غير ابي ذر واليك مارواه الطبري بهذا الصدد عن يزيد الفقعسي قال

لما ورد ابن السوداء الشام لقي ابا ذر فقال يا ابا ذر: الا تعجب الى معاوية يقول المال مال الله الا ان كل شيء لله كانه يريد ان يحتججه دون المسلمين ويحوا اسم المسلمين: فأتى أبو ذر معاوية وقال ما يدعوك الى ان تسمي مال المسلمين مال الله . قال معاوية يرحمك الله يا أبا ذر ألسنا عباد الله والمال ماله واخلق خلقه والامر أمره ؟ قال فلا تقله . قال فاني لا اقول انه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين

قال يزيد وأتى ابن السوداء أبا الدرداء . فقال له من انت أظنك والله يهودياً . فأتى عبادة بن الصامت فتعلق به فأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك أبا ذر

وقام أبو ذر بالشام وجعل يقول يا معشر الاغنياء واسوا الفقراء : بُشِّرَ الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكاوٍ من نارٍ تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم : فما زال حتى ولع الفقراء بمثل ذلك واوجبوه على الاغنياء (١) وحتى شكا الاغنياء ما يلقون من الناس . فكتب معاوية الى عثمان ان أبا ذر قد أعضل بي وقد كان من امره كيت وكيت

(١) هذا القول يشبه ما يقول به الاشتراكيون في هذا العصر في اوربا من وجوب توزيع الثروة وقد بسطت الكلام عليه في رسالة ( تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام ) فلتراجع

فكتب اليه عثمان ان الفتنة قد اخرجت خطمها وعينها فلم يبق الا ان تثبت  
فلا تنكأ القرع ( ١ ) وجهز اباذر اليّ وابعث معه دليلاً وزوده وارفق به  
وكفكف الناس ونفسك ما استطمت فانما تمسك ما استمسكت :

فبعث اليه بابي ذر ومعه دليل فلما قدم المدينة ورأى المجالس في اصل  
سُلع قال . بشر اهل المدينة بغارة شمواء ( ٢ ) وحرب مذكّار ( ٣ ) ودخل  
على عثمان فقال يا اباذر ما لاهل الشام يشكون ذر بك ( ٤ ) فاخبره انه  
لا ينبغي ان يقال مال الله ولا ينبغي للاغنياء ان يقتنوا مالا . فقال يا اباذر  
عليّ ان اقضي ماعليّ وآخذ ماعلي الرعية ولا أجبرهم على الزهد وان ادعواهم  
الى الاجتهاد والاقتصاد . قال فتأذن لي في الخروج فان المدينة ليست لي  
بدار . قال او تستبدل الا شراً منها قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان اخرج منها اذا بلغ البناء سلماً . قال فانفذ لما امرك به . فخرج أبوذر حتى  
نزل الرّبذة فخطبها مسجداً واقطعه عثمان صرمةً من الابل وأعطاه مملوكين  
وارسل اليه ان تماهد المدينة حتى لا ترتد اعرابياً ففعل

وروى الطبري ايضاً عن ابن عباس قال كان أبوذر يختلف من الرّبذة  
الى المدينة مخافة الاعرابية وكان يحب الوحدة والخلوة فدخل على عثمان  
وعنده كعب الاحبار . فقال لعثمان لا ترضوا من الناس بكف الاذى حتى  
يبدلوا المعروف وقد ينبغي للؤدي الزكاة ان لا يقتصر عليها حتى يحسن اني

( ١ ) قوله فقد أعضل بي أي أعيانني وقوله أخرج خطمها أي مقدمه .  
وقوله فلا تنكأ القرع أي لا تدميه والقرع هو الجرح

( ٢ ) أي متفرقة ( ٣ ) أي ذات أهوال لا يقدم عليها الا ذكور الرجال

( ٤ ) أي حدة لسامك



الجيران والاخوان ويصل القربات . فقال كعب الاحبار من أدى الفريضة فقد قضى ماعليه : فقال له أبو ذر يا ابن اليهودية ما أنت وما هاهنا والله لتسمعن مني او لادخل عليك ورفع محجنه فضربه فشججه . فاستوهبه عثمان فوهبه له وقال ( لابي ذر ) يا أبا ذر اتق الله واكف يدك ولسانك اه

واعلم ان قول أبي ذر بوجوب بذل المعروف والاحسان الى الناس على الوجه الذي يقوله ناشئ عن استمساكه الشديد بالدين وما اثير به قلبه من فضائل الاسلام وتعاليمه التي ترمي الى ذلك الغرض الجليل لتجمل الناس كلهم بالتمتع بثمرات الحياة شرعاً سواء الا انه كان يتغالى بهذا المشرب تعالياً تستخشن مركبه النفوس الميالة من طبعها الى المزيد من كل شيء على ان القصد والتوسط في هذا المذهب هو المطلوب وليس هو فوق طاقة النفوس كما يتخيله بعض الشرهين في المال المغالين في حب الذات فلو استمسك المسلمون بعروته وحلمهم الخلفاء على طريقته لكانوا أعز الامم جانباً وأسعدها حالاً اذ خلق التعاون على البر اذا نشأ بنشؤ الأمة وتمكن من نفوسها يصير مع الزمن ملكة راسخة في الصدور تنمو بنمو الحياة القومية . ومن العجيب ان لا يتأصل هذا الخلق ولا تنمو هذه الملكة في نفوس الأمة التي نزل كتابها بالحث عليه . والتخلق به . وقام من سلفها من ينبه العقول الغافلة عنه منذ نبت الاسلام . واجتمع على كلمته اولئك الاقوام ، وعسانا نلم بشيء من هذا ابحت فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

هذا وقد جاء في حكاية شخوص أبي ذر الى الربرة روايات أخرى غير ما تقدم تحاشينا ايرادها كما تحاشاه الطبري وابن الاثير وغيرهما من محققي المؤرخين علماً منهم بضعف تلك الروايات . ولا جرم ان كل ناقد بصير اذا

رأى روايتين متضادتين يرجح المعتدلة منهما لارتياح الضمير اليها بالاضافة الى عصر الخلفاء الراشدين الذي هو خير العصور الاسلامية بشهادة التاريخ نفسه واما أبو ذر رضي الله عنه فقد توفي في الربذة سنة ( ٣٣ هـ ) اي بعد حادثته هذه وشخصه الى الربذة بثلاث سنين

## ( باب )

« آثاره في الخلافة »

من أعظم آثار عثمان رضي الله عنه وجزاه عن المسلمين خير الجزاء جمعه الناس على مصحف واحد بعد ان تعددت القراءات واختلف فيها أهل الامصار . وفضله في ذلك كفضل أبي بكر رضي الله عنه في جمع القرآن وتحرير الخبر عن ذلك كما ذكره ابن الاثير وابن عساكر ان حذيفة ابن اليمان لما قفل مع سعيد بن العاص من غزوة أذربيجان والباب قال حذيفة لسعيد اني قد سمعت في سفري هذا امراً لئن ترك الناس عليه ليختلفن في القرآن ثم لا يقومون عليه ابداً قال وما ذاك قال رأيت أهل الشام حين قدموا علينا فرأيت اناساً من أهل حمص يزعمون لاناس من أهل الكوفة انهم اصوب قراءة منهم وان المقداد اخذها من رسول الله ( ص ) ويقول الكوفيون مثل ذلك وانهم أخذوا قراءتهم عن ابن مسعود ورأيت من أهل دمشق قوماً يقولون لهم لا نحن اصوب منكم قراءة ويقول هؤلاء لهم مثل ذلك . فلما رجع الى الكوفة دخل المسجد فحذر الناس مما سمع في غزاته تلك وحذرهم ما يخاف فسادهم على ذلك اصحاب رسول الله ( ص ) ومن أخذ عنهم وعامة التابعين . وقال له اقوام ممن قرأ على عبد الله بن مسعود وما تنكر أسننا نقرأ على قراءة ابن أم عبد ؟ وأهل البصرة يقولون على قراءة أبي موسى

وَيَسْمُونَهَا لِبَابِ الْقَوَاءِ وَأَهْلُ حِمصٍ يَقُولُونَ عَلَى قِرَاءَةِ الْمَقْدَادِ وَسَلَامٍ. فَغَضِبَ حَذِيفَةُ مِنْ ذَلِكَ وَالصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ وَابْنَاؤُهُمْ وَقَالُوا لَهُمْ إِنَّمَا أَنْتُمْ أَعْرَابٌ فَاسْكُتُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى خَطَأٍ وَقَالَ حَذِيفَةُ وَاللَّهِ لَأَنْ عَشْتُ حَتَّى آتَى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا شَكَّ فِيهِ إِلَيْهِ ذَلِكَ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ أَنْ يَحُولَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ ذَلِكَ حَتَّى يَرْجِعُوا إِلَى جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ وَالَّذِي عَلَيْهِ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ (ص) بِالْمَدِينَةِ فَأَغْلَظَ لَهُ ابْنُ مَسْعُودٍ فَغَضِبَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ وَغَضِبَ حَذِيفَةُ فَقَامُوا وَتَفَرَّقُوا وَرَحَلَ حَذِيفَةُ إِلَى عُثْمَانَ حَتَّى قَدِمَ عَلَيْهِ فَأَخْبَرَهُ بِالَّذِي حَدَّثَ وَقَالَ أَنَا النَّذِيرُ الْعَرِيَانِ فَادْرِكُوا هَذِهِ الْأُمَّةَ. فَجَمَعَ عُثْمَانُ الصَّحَابَةَ وَأَقَامَ حَذِيفَةَ فِيهِمْ بِالَّذِي رَأَى وَسَمِعَ وَبِالَّذِي عَلَيْهِ حَالُ النَّاسِ فَأَعْظَمُوا ذَلِكَ وَرَأَوْا جَمِيعًا مِثْلَ الَّذِي رَأَى فَارْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ بِنْتِ عُمَرَ أَنْ أَرْسِلِي إِلَيْنَا بِالصَّحْفِ نَنْسَخُهَا وَكَانَتْ هَذِهِ الصَّحْفُ الَّتِي كَتَبَتْ فِي أَيَّامِ أَبِي بَكْرٍ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي ذَكَرْنَا فِي سِيرَتِهِ وَأَمَرَ عُثْمَانُ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْخَارِثِ بْنَ هِشَامٍ فَانْخَوْهَا فِي الْمَصَاحِفِ وَقَالَ عُثْمَانُ إِذَا اخْتَلَقْتُمْ فَاصْنَعُوا بِهَا بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا نَزَلَ بِلِسَانِهِمْ فَقَعَلُوا فَلَمَّا نَسَخُوا الصَّحْفَ رَدَّهَا عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ وَأَرْسَلَ إِلَى كُلِّ أَقْفٍ بِمَصْحَفٍ وَحَرَقَ مَا سِوَى ذَلِكَ . وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ عَسَاكَرٍ عَنْ مَصْعَبِ بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ عُثْمَانَ خَطَبَ يَوْمَئِذٍ فِي النَّاسِ وَعَزَمَ عَلَى كُلِّ رَجُلٍ عِنْدَهُ شَيْءٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لِمَا جَاءَ بِهِ فَكَانَ الرَّجُلُ يُجِيءُ بِالْوَرَقَةِ وَلَا دِيمَ فِيهِ الْقُرْآنَ حَتَّى جُمِعَ مِنْ ذَلِكَ كَثْرَةٌ ثُمَّ دَعَاهُمْ رَجُلًا رَجُلًا فَنَاشَدَهُمْ تَسْمَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَمْلَأُهُ عَلَيْكَ ؟ فَيَقُولُ نَعَمْ : فَلَمَّا فَرِغَ مِنْ ذَلِكَ عُثْمَانُ قَالَ مَنْ كَتَبَ النَّاسُ قَالُوا كَاتَبَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ . قَالَ فَأَيُّ النَّاسِ أَعْرَبَ ؟ قَالُوا سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ قَالَ فَلْيَلِ

سعيد وليكتب زيد فكتب زيد مصاحف فقرقها في الناس : قال وسمعت بعض اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقول : قد أحسن وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما احرق عثمان المصاحف : لو لم يصنعه هو لصنعتة انا : فجزا الله عثمان عن الامة خير الجزاء فقد أحسن وبر فيما صنع وكان له فضل في رد الناس الى قراءة واحدة كفضل أبي بكر في جمع القرآن ﴿زيادته في المسجد الحرام وفي مسجد الرسول﴾

في سنة (٢٦ هـ) زاد عثمان في المسجد الحرام ووسعه وابتاع من قوم وأبي آخرون فهدم عليهم ووضع الاثمان في بيت المال فصيحوا (١) بثمان فأمر بهم الى الحبس وقال أتدرون ما جرأكم علي؟ ما جرأكم الا حلي قد فعل هذا بكم عمر فلم تصيحوا به ثم كلمه فيهم عبد الله بن خالد بن أسيد فأخرجوا وفي سنة (٢٩ هـ) زاد في مسجد رسول الله (ص) ووسعه وابتدأ في بنائه في شهر ربيع الاول وكان الجص يحمل اليه من بطن نخل وبناء بالحجارة المنقوشة وجعل عمده من حجارة فيها رصاص وسقفه ساجاً وجعل طوله ستين ومائة ذراع وعرضه مائة وخمسين ذراعاً وجعل أبوابه على ما كانت عليه على عهد عمر ستة أبواب

﴿جملة مآثر له﴾

من مآثره الجميلة ان رَزَقَ المالِك دون ان ينقص شيئاً من رزق (مرتب) موالِيهم كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على عزل الوليد بن عقبة وزيادته في الاعطيات للناس . ومن مآثره ترتيب الطعام في شهر رمضان لاهل المدينة وافامته دور الضيافات في الكوفة كما روى ذلك

الطبرى : ومن مآثره اقطاعه الارضين التي جلا أهلها عنها للعرب لكي  
يتملوا فيها ويعمروها كما مرّ بك الخبر عن مثل ذلك في فتح كرمان وقد  
كان عمر رضي الله عنه لا يأذن باعتمال العرب في الارضين كما علمت من  
سيرته وأذن لهم عثمان رضي الله عنه لما اتسع الفتح وانتشر العرب في البلاد  
وجلا من جلا من أهلها ورأى ضرورة احياء ما تركوه من الارضين وان  
يقوم العرب على عمرانها ضمناً بها ان تهمل ويخسر ثمرتها الدولة والناس

ومن مآثره اتخاذه دار القضاء كما يظهر ذلك من رواية رواها ابن  
عساكر عن أبي صالح مولى العباس قال . ارسلني العباس الى عثمان ادعوه  
فأتيته في دار القضاء الى آخر الحديث فاذا صح فيكون عثمان هو أول من  
اتخذ في الاسلام داراً للقضاء وقد كان الخليفان قبله يجلسان للقضاء في  
المسجد كما هو مشهور

### ﴿ أولياته ﴾

نقل السيوطي عن الاوائل للمسكري ان عثمان أول من اقطع القطائع  
وأول من حمى الحمى وأول من خفض صوته بالتكبير وأول من خلق (نقش)  
المسجد . وأول من امر بالآذان الاول في الجمعة . وأول من رزق المؤذنين  
وأول من ارتج عليه (من الخلفاء) في الخطبة . وأول من قدم الخطبة في  
العيد على الصلاة . وأول من فوض الى الناس اخراج زكاتهم . وأول من  
ولي الخلافة في حياة أمه . وأول من اتخذ صاحب شرطة . وأول من  
اتخذ المقصورة في المسجد (المشهور ان أول من اتخذها معاوية) وأول ما وقع  
الاختلاف في زمانه بين الامة نخطأ بعضهم بعضاً في أشياء نفموها عليه  
وكانوا قبل ذلك يختلفون في الفقه ولا يخطئ بعضهم بعضاً هذا ما نقله

السيوطي من أوائل العسكري وزاد عليه انه اول من هاجر الى الله بأهله  
واول من جمع الناس على حرف واحد في القراءة اهـ

### ❦ باب ❦

• أخلاقه ومناقبه •

( سياسته وعدله )

كان عثمان رضي الله عنه لئن الجانب رؤف القلب محسناً الى الرعية  
ومن أبطرته النعمة وغرهم حلم الامير . ولم يكن له زاجر من نفسه . ووريق عليه  
من خلقه . ربما انقلب الى الاساءة في مقابل الاحسان كما وقع ذلك لعثمان  
( رض ) فحين أحسن اليهم كمحمد بن أبي حذيفة وامثاله من الذين حرضوا  
عليه ، وأسأوا اليه ، لذا كانت سياسة اللين والاناة التي اتبعها عثمان محمود في  
نفسها مذمومة في نتائجها والعرب وان كانوا يومئذ ذوي اخلاق عالية ينذر  
وجودها في غيرهم من الامم كالكرم وبذل المعونة والشجاعة والاقدام الآ  
انه كان ينقصهم النظر في العواقب ، وعدم التجارب ، لبعدهم عن سياسة الملك  
ولوازم الحضارة ويذري بهم الاستغراق في البداوة وفقدهم لاصول التربية  
الصحيحة وشهرهم الى الفخر بالعصية والاعتزاز بالقبيلة وكل هذا من  
الامور التي تبعث على حب الشقاق وهدم أركان الالفه وتسرع بخطى الناس  
الى مواقع الفتن لهذا فالقوم يومئذ قل ان تتجع فيهم سياسة كلها لين بل  
الانجع فيهم والاولى في تقويم أودهم سياسة وسط بين الشدة واللين ريثما  
تأنس بالطاعة نفوسهم . وتستتير بنور الاسلام عقولهم . ومن تأمل فيما جاء به  
الاسلام من الزواجر القامعة . والقوارع الزاجرة . والوعيد الشديد . علم لماذا  
اختار الشارع طريق الشدة في استصلاح القوم وقد انتهج أبو بكر وعمر هذا

المنهج في سياسة العرب فضت أيامها والأمة في شاغل من الرهبة واشتغال بالفتح ليس فيها من يجرأ على شق عصا المسلمين او مناهضة الخليفة في شأن من شؤون الدولة الا ما كان من نصيحة يؤدونها أو رأي صالح يبدونه أو كلمة حق يقولونها بسائق الحرية التي ألّفوها والواجب الذي يدعوهم الدين اليه فلما ولي عثمان وانكشف لهم من لينه جانب الضعف ناهضه قوتهم واجترأ على قول غير الحق ضعيفهم حتى اذا أراد ان يبسط على بعضهم يد القوة . ويأخذ منهم على الشكاكم . نفروا منه . وتحولوا بكليتهم عنه . فكان احسانه اليهم ولينه معهم سبب اساءتهم اليه . واقترافهم في مذاهب الاختلاف عنه . يدل ذلك عليه ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن سالم بن عبد الله قال

لما ولي عثمان حج سنواته كلها الى آخر حجة حجها وحج بازواج النبي صلى الله عليه وسلم . معه كما كان يصنع عمر فكان عبد الرحمن بن عوف في موضعه وجعل في موضع نفسه سعيد بن زيد هذا في مؤخر القطار وهذا في مقدمته وأمر الناس (١) فكتب في الامصار ان توافيه العمال في كل موسم ومن يشكوهم وكتب الى الناس والامصار ان ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ولا يذل المؤمن نفسه فاني مع الضعيف على القوي مادام مظلوماً ن شاء الله . فكان الناس كذلك فجز ذلك الى ان اتخذه اقوام وسيلة الى تفريق الامة اه ( اي بحجة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ) وربما يجب القاري ان يجر مثل هذا الحلم والتناهي في الرأفة والعدل الى ما كان من الفتن والجرأة على التوثب على الخليفة لكن ما بسطناه من اخلاق القوم

(١) الناس تطبق على لواحد فاكثر فقولاه امر الناس أي امر واحداً : وفي رواية "طبري فإي الناس وكتب الى الامصار الخ الحديث

يكفي للدلالة على ان عثمان جرّ على نفسه ماجرّ بسياسة اللين التي لا تصلح لقوم شأنهم ما ذكرناه لا سيما اذا اضفنا الى هذا من سياسة عثمان رضي الله عنه أمرين عظيمين ( الأول ) اطلاقه سراح المهاجرين من المدينة وقد كان يمنعهم عن الخروج منها عمر ( والثاني ) استبداله بعض العمال بمن ليسوا في مقدرة من اختارهم عمر للاممال كسعد بن أبي وقاص وعمر بن العاص وأشباههما ( فاما الامر الاول ) فقد ذكروا ان عمر كان حجر على اعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان الا باذن وأجل ( ١ ) وروى ابن عساكر عن محمد وطلحة قالا فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان أخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فلما رأوها وروا الدنيا ورآهم الناس انقطع من لم يكن له طول ولا مزية في الاسلام وكان مغموراً في الناس وصاروا اوزاعاً اليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك وقالوا يملكون فتكون عرفناهم وتقدمنا في التقرب والانتفاع اليهم فكان ذاك أول وهن دخل على الاسلام وأول فتنة كانت في العامة ليس لها ذلك اهـ

وأنت ترى من هذا الخبر مقدار الخطر الذي جرّه على نفسه عثمان بمثل هذه السياسة التي وان كانت في نفسها عدلاً وحسن صنع ومنة على قريش كمنته في بذل جانب اللين والاحسان لعامة المساكين الا انها جاءت قبل اوانها فكانت فتنة للمهاجرين وضراً على الخلافة كما ستري ذلك في غير

( ١ ) روى الطبري عن الشعبي قال لم يمّت عمر حتى ماتته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة وامتنع عليهم وقال ان أخوف ما أخوف على هذه الامّة انتشاركم في البلاد . فان كان الرجل ليستأذنه في الغزو وهو ممن حبس في المدينة من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك في غزوك مع رسول الله ما يباغك وخير لك من الغزو اليوم الا ترى الدنيا ولا تراك .



هذا المحل ان شاء الله

واما الامر الثاني وهو استبداله من هو أقوى من المال بمن هو  
هو أضعف فقد كان سيئه استضعاف اعدائه له واغترارهم بحبه للانصاف  
اذا طلب أحد من الناس ان ينصفهم من احد عماله فكانوا يكيدون لعماله  
المكائد لكي يستغفوه ممن لا يريدونه منهم وكان من أكثر عماله يقظة وأشدّهم  
أخذاً برقاب أهل الفساد وأشدّهم سياسة في الرعية عمرو بن العاص فما زال به  
أهل مصر حتى عزل عثمان وجمع امارتي الخراج والحرب لعبد الله بن سعد  
ابن أبي سرح وقد كان عبد الله أميراً على الحرب في خلافة عثمان وأميراً على  
الصعيد الاعلى في خلافة عمر وتوفي عمر وهو أمير على الصعيد ولم يكن ابن  
أبي سرح بالضعيف ولا الجبان الا أنه كان لهم من سابقته في اهدار رسول  
الله (ص) دمه وقرباته من عثمان وسيلة يتوسلون بها في كل وقت الى  
مناهضة مثله ومحاجة عثمان بولايته وقد كان ذلك كذلك كما ستري بعد. واما  
تسرع عثمان (رض) في عزل مثل عمرو بن العاص بدسائس اولئك الناس  
فقد رواه ابن عساكر عن يزيد الفقعسي قال

لما خرج بن السوداء الى مصر اعمر فيهم (اي لزهم) فأقام فنزل على  
كنانة بن بشر مرة وعلى سودان بن حمران مرة وانقطع الى الغافقي فشجعه  
الغافقي فتكلم واطاف به خالد بن ملجم وعبد الله بن زريم واشباه لهم فصرف  
لهم القول فلم يجدهم يجيبون الى شيء مما يجيبون الى الوصية (اي وصية علي)  
فقال عليكم ناب العرب وحجرهم واسنا من رجاله فأروه انكم تزرعون ولا  
تزرعون العام شيئاً حتى ينكسر الخراج فتشكونه فيعزل عنكم ونسأل من  
هو أضعف منه ونخلو بما نريد ونظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

وكان أسرعهم الى ذلك وأعلامهم فيه محمد بن أبي حذيفة وهو ابن خال معاوية وكان يتما في حجر عثمان . فلما ولى استأذنه في الهجرة الى بعض الامصار فخرج الى مصر وكان الذي دعاه الى ذلك انه سأله العمل . فقال (اي عثمان) لست هناك ففعلوا ما أمرهم به بن السوداء ثم انهم خرجوا أو من شاء الله منهم وشكوا عمرًا واستغفروا منه . فكان كلما نهنه ( زجر ) عثمان عن عمرو قومًا وسكنهم وأرضاهم وقال انما هو أمير . انبعث آخرون بشيء آخر وكلمهم يطلب عبد الله بن سعد بن أبي سرح . فقال لهم عثمان اما عمرو فسنزعه عنكم لما زعمتم انه أفسد واما الحرب فسنقره عليها ونولي من سألتم . فولى عبد الله بن سعد خراجهم خراج مصر وترك عمرًا على صلاتها فشى في ذلك سودان بن حمران وكنانة بن بشر وخارجة واشباههم فيما بين عمرو وعبد الله ابن سعد واغروا بينهما حتى احتمل كل واحد منهما على صاحبه ونكبا على قدر ما أبلغوا كل واحد منهما . فكتب عبد الله بن سعد (اي لعثمان) ان خراجي لا يستقيم ما دام عمرو على الصلاة فخرجوا فصدقوه واستغفروا من عمرو وسألوا عبد الله فكتب عثمان الى عمرو انه لا خير لك في صحبة من يكرهك فأقبل : وجمع مصر لعبد الله صلاتها وخراجها . فقدم عمرو فقال له عثمان : أبا عبد الله ما شأنك استحيل رأيك : فقال . يا أمير المؤمنين دعني فوالله ما ادري من اين أتيت وما اتهم عبد الله بن سعد وان كنت لاهل عملي كالوالدة وما قدر العارف والشاكر على معونتي اه

وقد تقدم في سيرة عمر وسياسته مع عماله انه كان لا يعزل عاملاً عن شكاة الا بعد ان يرسل محمد بن مسلمة لتحقيق وجوه الشكوى ويستقدم الشاكي والمشكو منه الى المدينة ليقف بنفسه على جليلة الامر كما انه لم يول

الاعمال احداً من ذوي قرباه لذا لم يجعل لأحد من الناس سبيلاً عليه ولا على عماله الا بالحق بخلاف عثمان فانه لما لم يسلك في سياسته مع العمال هذا الطريق الاسد والنهج الاوضح واطلق للقوم عنان القول بحق وبغير حق فجعل يسرع بالعزل تارة ويمسك من شاء أخرى أوجد للقوم سبيلاً اليه فقلبوا له ظهر المحن وملاً وا عليه الارض بالفتن كما سيأتي الكلام عليه في محله ان شاء الله

واماً عدله فما يروى عنه ما أخرجه ابن عساكر عن عطاء بن فروخ مولى القرشين قال: اشترى عثمان من رجل أرضاً فابطأ عليه فقال ما منعك من قبض مالك . قال انك غبنتني فما ألقى من الناس احداً الا وهو يلومني قال اذلاك يمنحك : قال نعم . قال فاخترين أرضك ومالك ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ادخل الله الجنة رجلاً كان سهلاً مشترياً او بائعاً . وقاضياً ومقتضياً )

ومنه ما أخرجه ابن سعد عن موسى بن طلحة قال . رأيت عثمان يخرج يوم الجمعة وعابه ثوبان اصفران فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث يسأل الناس عن اسعارهم وعن أخبارهم وعن مرضاهم : وهذا يدل على انه كان دائم التفقد لحال الرعية والسؤال عنهم

﴿ أدبه وتأديبه ﴾

( أدبه مع نفسه ومع الرسول )

اخرج ابن عساكر عن ابن عيينة انه قال . قال عثمان بن عفان ماتعتيت ولا تمنيت ولا شربت خمرأ في جاهلية ولا اسلام ولا مسست فرجي بميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقوله ولا مسست الخ تناه

في الادب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والاحترام ليدنه الشريفة التي  
مس بها يده ليس بمجيب صدوره عن عثمان مع ما عرف به من حب  
الرسول صلى الله عليه وسلم واحترامه له وبذل ماله في سبيل مرضاته فرضي  
الله عنه وارضاه

### ﴿ تأديبه لنفسه ﴾

نقل في الرياض النضرة في فضائل العشرة من رواية ابن السمان عن  
أبي القرات قال . كان لعثمان عبد فقال له اني كنت عركت اذنك فاقصص  
مني . فاخذ باذنه ثم قال عثمان . اشدد يا حبذا قصاص في الدنيا لا قصاص  
في الآخرة

وهذه مكانة من كرم الاخلاق وخفض الجناح والتقوى واعطاء الحق  
لا يبلغها الا اولئك الصحابة الكرام الذين تخلقوا بخلق نبيهم عليه الصلاة والسلام  
﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

من اخباره في التأديب ما اخرج به ابن عساكر عن أبي الزناد انه ذكر  
ان رجلاً من ثقيف جلد في الشراب في خلافة عثمان بن عفان وكان لذلك  
الرجل مكان من عثمان ومجلس في خلوته فلما جلد أراد ذلك المجلس فتمعه  
اياه وقال . لا نعود الى مجلسك ابداً الا ومعنا ثالث

وروى الطبري ان رجلاً استخف بالعباس في منازعة كانت بينهما فضر به  
عثمان فقيل له في ذلك . فقال نعم أَيْفَحَّم رسول الله (ص) عمه وأَرْخَص في  
الاستخفاف به لقد خالف رسول الله (ص) من فعل ذلك ومن رضى به منه

### ﴿ تواضعه ﴾

كانت اخلاق عثمان رضي الله عنه كلها فضائل اشبع بردائها وأخذ

نفسه بها ولولم يأت عليه الكبر فيضعفه وتضطرب سياسته من اجل ذلك في  
 اواخر خلافته فيكون من الطعن عليه ما كان لما شاب سيرته شائبة ولكانت  
 كسيرة صاحبيه واما ما عدا تلك الحوادث التي حدثت له ومهدت لبعضهم  
 سبيل الانكار عليه فهو في المسكنة العليا من الاخلاق البارة والشيم الجميلة  
 وأخصها التقوى والكرم والتواضع والحياء . فما جاء من اخبار تواضعه  
 ما اخرج ابن عساکر في تاريخه عن الحسن قال . رأيت عثمان نائماً في المسجد  
 ورداؤه تحت رأسه فيجيء الرجل فيجلس اليه ثم يجيء الرجل فيجلس اليه  
 ويجيء الرجل فيجلس اليه كأنه أحدهم . وروى عن الحسن ايضاً انه سئل عن  
 القائلة في المسجد فقال رأيت عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة يقبل في  
 المسجد ويقوم وأثر الحصا بجبينه فقيل هذا أمير المؤمنين هذا أمير المؤمنين  
 واخرج عن علي بن مسعدة عن عبد الله الرومي قال كان عثمان يلي  
 وضوء الليل بنفسه فقيل له لو أمرت بعض الخدم فيكفوك قال لا الليل  
 لهم يستريحون فيه . وعن الزبير بن عبد الله قال . حدثتني جدتي ان عثمان  
 كان لا يوقظ أحداً من أهله اذا قام من الليل الا ان يجده يقظان فيدعو  
 فيناولوه الوضوء وكان يصوم الدهر

### ﴿ حياة ﴾

كان عثمان (رض) مشهوراً بشدة الحياء وهو خلق جميل وأدب نفسي  
 يزين المرء اذا توسطه ولم يفرط فيه ولعل من جملة ما أطعم الناس في عثمان  
 شدة حيائه وحلمه كما أشرنا الى ذلك في سياسته ولا عجب في ذلك فان من  
 الناس من اذا استحيت منه لم يستح منك وجراه حياءك عليك . ومما جاء  
 من اخباره في الحياء ما رواه ابن عساکر عن سالم أبي جميع الهجيمي قال

ذكر عند الحسن حياء عثمان وانا اسمع قال ( اي الحسن ) كان عثمان ليكون في جوف البيت والباب عليه مغلق فيضع ثوبه ليفيض عليه الماء فيمنعه الحياء ان يرفع صلبه

### ﴿ شففته على الرعية ﴾

نقل في الرياض النضرة عن سليمان بن موسى ان عثمان بن عفان دعي الى قوم كانوا على أمرٍ قبيح فخرج اليهم فوجدهم تفرقوا ورأى أمراً قبيحاً فحمد الله اذ لم يصادفهم واعتق رقبة

واعلم ان الصحابة وأخصهم الخلفاء الاربعة كانوا يتحاشون فضيحة الناس خصوصاً فيما يترتب عليه حد من الحدود اقتداءً بالنبي عليه الصلاة والسلام وسنفرد للكلام على هذا الامر باباً مخصوصاً في هذا الكتاب ان شاء الله

### ﴿ كرمه ﴾

كرم عثمان معروف وقد سبق في هذا الكتاب ذكر تجهيزه لجيش العسرة من ماله بما لم يسبق لاحد قبله ولما ولي الخلافة زاد في أعطيات الناس ورزق المالك كما قدمنا وأغدق على ذوي رحمه ووصلهم وأغناهم وكان هذا مما أنكر عليه ونقم منه لاجله وكان حبه للكرم تابعاً لمذهبه في البذل والتوسع في المعيشة والتعم بالرزق ولم يكن ميالاً للتقشف وشطف العيش لذلك فكما كان يحب ان يوسع على نفسه يحب ان يوسع على أهله وعشيرته وليس في هذا ما يقدح في عفته او دينه اذ الدين يأمر بصلة ذوي الرحم ويبيح التمتع بطيب العيش وطريقة أبي بكر وعمر قبله في الزهد والتقشف التي أخذها بها أنفسهما ليست بالامر المستطاع لكل مسلم وانما هي توزع واتباع لطريقة النبي صلى الله عليه وسلم في الزهد وهي محموده في نفسها للخلفاء

وليس بواجبة بل الواجب هو القصد وعدم السرف والعفة عن الفضول وقد كان عثمان (رض) عفيف النفس بالضرورة لان الكرم يكون مع العفة لا مع الشره وهو من اكرم الناس ولم ينحصر كرمه في ذوي قرابته بل تعداه الى غيرهم ايضاً ومما يروى عن كرمه غير ما تقدم ذكره ما اخرج ابن عساکر عن ابن سعيد بن يربوع بن عنكشة المخزومي قال انطلقت وأنا غلام في الظهيرة ومعي طير أرسله من المسجد والمسجد بيننا فاذا شيخ جميل حسن الوجه نائم تحت رأسه لبنة او بمض لبنة فقمتم انظر اليه اتعجب من جماله ففتح عينيه فقال من انت يا غلام . فاخبرته فنأدى غلاماً قريباً منه فقال لي ادعِه فدعوته فامرهُ بشيء وقال اقعد . قال فذهب الغلام فجاء بحلة وجاء بألف درهم فنزع ثوبي وألبسني الحلة وجعل الألف درهم فيها . فرجعت الى أبي فاخبرته فقال يا بني من فعل هذا بك فقلت لا أدري الا انه رجل في المسجد نائم لم أر قط أحسن منه . قال ذلك امير المؤمنين عثمان

وروى ابن عساکر عن أبي اسحق السراج قال . قال لي أبو اسحق القرشي يوماً من اكرم الناس بعد رسول الله (ص) ؟ قلت عثمان بن عفان قال كيف وقعت على عثمان من بين الناس ؟ قلت لاني رأيت الكرم في شيئين . في المال والروح . فوجدت عثمان جاد بماله على رسول الله (ص) ثم جاد بروحه على أقاربه . قال لله درك : وكان لعثمان على طلحة بن عبيد الله خمسون ألفاً فقال له يوماً قد تهياً مالك فاقبضه قال هو لك معونة على مروءتك ( وكان طلحة جواداً لذلك قال له ما قال )

﴿ صلاحه وتقواه ﴾

كان كثير التقوى والقنوت كثير الصلاة كثير قراءة القرآن شديد

الولع به والاستظهار له وسئل ابن عمر عن قوله تعالى (أَمْ مَنْ هُوَ قَائِلُ) (الليل) الآية قال نزلت في عثمان (رواه ابن عساكر) وأخرج عن اسرئيل ابن موسى قال سمعت الحسن يقول : قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان لو أن قلوبنا طهرت ما شبعنا من كلام ربنا اني أكره ان يأتي علي يوم لا انظر في المصحف . وروى ابن عساكر من طرق كثيرة ان عثمان كثيراً ما رؤي في المقام يصلي من اول الليل الى بزوغ الفجر

وأخرج عن الحسن قال لما كان من بعض هيج الناس ما كان جعل رجل يسأل عن أفاضل اصحاب رسول الله (ص) فجعل لا يسأل احداً الا ودله على سعد بن مالك (اي ابن ابي وقاص) فجلس اياماً لا يسأله عن شيء حتى استأنس به فذكر الحديث . قال اخبرني عن عثمان : قال كنا اذ نحن مع رسول الله (ص) كان أحسننا وضوءاً وأطولنا صلاة . وأعظمنا نفقةً في سبيل الله اهـ

### ﴿باب كتبه وخطبه﴾

«كتبه»

لما استخلف عثمان (رض) كتب كتباً غراء الى عماله وولاته والامة يوصيهم فيها بالقيام على الحق وحسن السيرة وقد اورد هذه الكتب الطبري في تاريخه وهذه صورتها

### ﴿كتبه الى عماله﴾

اما بعد فان الله امر الائمة ان يكونوا رعاةً ، ولم يتقدم اليهم ان يكونوا جُباةً ، وان صدر هذه الامة خلقوا رعاةً ، ولم يخلقوا جباةً ، وليوشكن



اُتِّمَّتُمْ ان يصيروا جباةً ، ولا يكونوا رماةً ، فاذا عادوا كذلك انقطع الحياء ، والامانة والوفاء ، ألا وان أعدل السيرة ان تنظروا في امور المسلمين فتمطوهم الذي لهم . وتأخذوا بما عليهم . ثم تنثوا بالذمة ( اي اهل الذمة ) فتمطوهم الذي لهم وتأخذوهم بالذي عليهم . ثم العدو الذي تتابون فاستفتحوا عليهم بالوفاء اه

فانظر كيف يحرّض الخلفاء الراشدون في كتبهم وخطبهم على حسن معاملة أهل الذمة والوفاء للعدو المحارب وقد رأيت من هذا شيئاً كثيراً في سيرة عمر ( رض ) وليت شعري هل للمسلمين ان يعقلوا . وللمسيحيين أهل الذمة والاجانب منهم ان يعدلوا .

٢

﴿ كتابه الى أمراء الاجناد في الثغور ﴾

اما بعد فانكم حماة المسلمين وذادتهم (١) وقد وضع لكم عمر ما لم يغب عنا بل كان عن ملائمتنا . ولا يبلغني عن احد منكم تغيير ولا تبديل فيغير الله ما بكم ويستبدل بكم غيركم فانظروا كيف تكونون فاني أنظر فيما ألزمني الله النظر فيه والقيام عليه :

٣

﴿ كتابه الى عمال الخراج ﴾

اما بعد فان الله خلق الخلق بالحق . فلا يقبل الا الحق . خذوا الحق وأعطوا الحق . والامانة الامانة قوموا عليها ولا تكونوا اول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم الى ما اكتسبتم . والوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم .

ولا المعاهد فان الله خصم لمن ظلمهم :

٤

﴿ كتابه الى العامة ﴾

اما بعد فانكم انما بلغت ما بلغت بالاعتداء والاتباع فلا تلقنكم الدنيا عن أمركم فان أمر هذه الدنيا صائر الى الابتداء بعد اجتماع ثلاث فيكم تكامل النعم ( ١ ) وبلوغ اولادكم من السبايا وقراءة الاعراب والاعاجم القرآن فان رسول الله ( ص ) قال الكفر في الجملة فاذا استعجم عليهم أمر تكلفوا وابتدعوا :

٥

﴿ وكتب الى عماله ايضاً ﴾

اماً بعد استعينوا على الناس وكل ما ينوبكم بالصبر والصلاة وأمر الله أقيموه ولا تدهنوا فيه واياكم والعجلة فيما سوى ذلك وارضوا من الشر بإسره فان قليل الشر كثير . واعلموا ان الذي ألف بين القلوب هو الذي يفرقها ويباعد بعضها من بعض . سيروا سيرة قوم يريدون الله لئلا تكون لهم على الله حجة : ابن عساكر

٦

﴿ وكتب اليهم ايضاً ﴾

ان الله ألف بين قلوب المسلمين على طاعته وقال سبحانه ( لو انشقت مافي الارض جميعاً ما ألقت بين قلوبهم ) وهو مفرقها على معصيته . ولا تعجلوا على احدٍ بحديث قبل استيجابه فان الله تعالى قال ( لست عليهم بمسيطر )

الآ من تولى وكفر ) من كفر داوينا بدوائه ومن تولى عن الجماعة أنصفناه  
وأعطينا حتى يقطع حجته وعذره ان شاء الله . ابن عساكر :



﴿ وكتب ايام الفتنة الى المسلمين يعلمهم حاله وما صبر عليه ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم ) الى المؤمنين والمسلمين سلام عليكم : اما بعد  
فاني اذكركم الله الذي أنعم عليكم . وعلمكم الاسلام . وهداكم من الضلالة  
وأنقذكم من الكفر . وأراكم من البيئات . ونصركم على الاعداء . ووسع  
عليكم من الرزق . وأسبغ عليكم نعمته فان الله عز وجل يقول ( وان تعدوا  
نعمه الله لا تحصوها ان الانسان لظلم لظوم كفار ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا  
اتقوا الله حق تقاته .. الى .. يهتدون ) ولتكن منكم أمة يذعون الى  
الخير .. الى .. المفلحون ) ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا .. الى عظيم  
وقال ( يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه .. الى .. سمعنا  
وأطعنا ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ .. الى .. حكيم )  
وقال ( ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً .. الى .. أليم ) وقال  
( واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فاولئك  
هم المفلحون ) وقال ( وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم .. الى .. يفعلون ) ولو  
شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم .. الى .. تختلفون )  
ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم .. الى .. أليم ) ولا تشتروا بعهد الله الى  
تعلمون ) ما عندكم ينفد وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا أجرهم  
باحسن ما كانوا يعملون ) وقال ( ولا تشتروا بآيات الله : الآية ) وقال  
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم الى تأويلاً ) وقال وعد

الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات لَيْسَتْ خَلْفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ .. إِلَى ..  
الْفَاسِقِينَ ) إِنَّ الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ .. إِلَى .. عَظِيمًا ) ابْنُ عَسَاكَرَ :



﴿ وَكُتِبَ مِثْلُهُ أَيْضًا ﴾

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ) : أَمَا بَعْدَ : فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ رَضِيَ أَسْكَمَ السَّمْعِ  
وَالطَّاعَةِ وَكَرِهَ لَكُمْ الْمَعْصِيَةَ وَالْفُرْقَةَ وَالْإِخْتِلَافَ وَقَدْ أَنْبَأَكُمْ فَعَلَ الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِكُمْ وَتَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ فِيهِ لَتَكُونَ لَهُ الْحُجَّةُ عَلَيْكُمْ إِنْ عَصَيْتُمُوهُ . فَاقْبَلُوا  
نَصِيحَةَ اللَّهِ وَاحْذَرُوا عِقَابَهُ فَإِنَّكُمْ لَنْ تَجِدُوا أُمَّةً هَلَكْتَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِنْ  
تَخْتَلَفَ وَلَا يَكُونُ لَهَا إِمَامٌ يَجْمَعُهَا . وَمَتَى مَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ تَفْرُقُوا دِينَكُمْ  
وَتَكُونُوا شِعْمًا قَالَ تَعَالَى ( إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْمًا .. إِلَى .. يَفْعَلُونَ )  
وَإِنِّي أَوْصِيكُمْ بِمَا أَوْصَاكُمْ اللَّهُ بِهِ وَأَحْذَرُكُمْ عَذَابَهُ وَإِنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ لِنَعْتَبِرَ بِهِ  
وَنُنْهِيَ إِلَيْهِ ( أُولَا تَرَوْنَ إِلَى شُعَيْبٍ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِي لَا يُجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي  
إِلَى .. بَعِيدَ ) وَيَا قَوْمِي اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ .. إِلَى .. وَدُودَ ) ابْنُ عَسَاكَرَ :



﴿ وَكُتِبَ كِتَابًا آخَرُ مِثْلُهُ أَيْضًا ﴾

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ) أَمَا بَعْدَ فَإِنَّ أَقْوَامًا مِمَّنْ كَانَ يَقُولُ فِي هَذَا  
الْحَدِيثِ أَظْهَرُوا لِلنَّاسِ إِنَّمَا يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَالْحَقِّ وَلَا يَرِيدُونَ الدُّنْيَا  
وَلَا مَنَازِعَةً فِيهَا فَلَمَّا عَرَضَ عَلَيْهِمُ الْحَقُّ إِذَا النَّاسُ فِي ذَلِكَ شَتَّى مِنْهُمْ آخَذُوا  
لِلْحَقِّ وَنَازَعُوا عَنْهُ حِينَ يُعْطَاهُ . وَمِنْهُمْ تَارَكَ لِلْحَقِّ رَغْبَةً فِي الْأَمْرِ يَرِيدُونَ  
أَنْ يَبْزُوهُ بَغِيرَ الْحَقِّ . وَقَدْ طَالَ عَمْرِي وَرَأَتْ ( أَبْطَأَ ) عَلَيْهِمْ أُمْلُهُمْ فِي الْأَمْرِ  
وَاسْتَحْجَلُوا الْقَدَرَ . وَإِنِّي جَمَعْتُهُمُ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارَ فَنَشَدْتُهُمْ فَأَذُّوا الَّذِي

علموا فكان أول ما شهدوا به ان يُقتل من دعا الى نفسه او الى أحدٍ :  
 وفسر لهم ما اعتدوا به عليه ( اي الطعانون ) وما أجابهم فيه الخ . . )  
 ابن عساکر (١)

## ١٠

وكتب كتاباً ايام الحصار بعثه مع نافع بن طرَيْف الى اهل مكة  
 ومن حضر موسم الحج هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عثمان أمير المؤمنين الى من  
 حضر الحج من المسلمين : امّا بعد : فاني كتبت اليكم كتابي هذا وأنا  
 محصورٌ أشرب من بئر القصر ولا آكل من الطعام ما يكفيني خيفة ان  
 تنفد ذخيرتي فاموت جوعاً انا ومن معي . لا أذعى الى توبة أقبلها . ولا  
 تسمع مني حجة أقولها فأشد الله رجلاً من المسلمين بلغه كتابي الا قديم  
 علي فأخذ الحق في ومنعني من الظلم والباطل ( عن الامامة والسياسة )

## ١١

ومن كتبه التي كتبها للامراء وأهل الامصار يستغيثهم بها كتابه  
 الى معاوية وأهل الشام وهذه صورته

امّا بعد : فاني في قوم طال فيهم مقامي واستعجلوا القدر في وقد

(١) هذا الكتاب والكتابان اللذان قبله اوردهم ابن عساکر متفرقين وأوردهم  
 الطبري في كتاب واحد مع اختلاف قليل في اللفظ وذكر في آخر الكتاب ما كتبه  
 عثمان من قول الطعانين فيه وما أجابهم عنه مما لم أر حاجة لایراده اذ اوردنا من  
 سيرة عثمان واخبار الفتنة ما هو بمعناه فمن اراد الكتاب برهته فليراجعه في المجلد  
 السادس من تاريخ الطبري

خيرٌ وني بين ان يحملوني على شارِفٍ (١) من الابل الدحيل (٢) وبين  
ان انزع لهم رداء الله الذي كساني . وبين أن أقيدهم ممن قتلتُ . ومن  
كان على سلطانٍ يخطيُ ويصيبُ . فياغوثاه ثم يا غوثاه . ولا أمير عليكم  
دوني . فالعجل العجل يا معاوية وأدرك ثم أدرك . وما أراك تدرك (الامامة ..)

## ١٢

( ومثله ما كتبه لاهل الامصار )

( اما بعد ) فان الله بعث محمداً ( ص ) بالحق بشيراً ونذيراً . وبلغ  
عن الله ما أمره ثم مضى وقد قضى الذي عليه . وخلفَ فينا كتابه فيه  
حلاله وحرامه . وبيان الامور التي قدر فامضاها على ما أحب العبادُ  
وكرهوا . فكان الخليفة أبو بكر . ثم عمر . ثم دخلتُ في الشورى في غير  
علمٍ ولا مسألةٍ عن ملاء من الأمة . ثم اجتمع أهل الشورى عن ملاء  
منهم ومن الناس عن غير طلب ولا محبة مني . فعملت فيهم بما يعرفون  
ولا ينكرون . تابعا غير مستتبِعٍ متبعا غير مبتدعٍ . مقتدٍ غير متكلفٍ  
فلما انتهت الامور . وانتكث الشر بأهله . بدت ضغائن واهواء على غير  
اجترامٍ ولا ترّةٍ فيما مضى الا امضاء الكتاب . فطلبوا امراً وأعلنوا غيره  
بغير حجةٍ ولا عذرٍ . فعابوا على اشياء عن ملاء من أهل المدينة لا يصلح  
غيرها . فصبرتُ لهم نفسي وكففتها عنهم منذ سنين وأنا أرى وأسمع .  
فازدادوا على الله جرأةً حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وحرمه وارضى الهجرة . وثابت اليهم الاعراب فهم كالأحزاب  
ايام الأحزاب . أو من غزانا بأحدٍ الى ما يظهرون . فمن قدر على اللحاق

بنا فليحق اه (عن التمهيد والبيان)

خطبه

(أول خطبة له)

قد تقدم معنا في الكلام على استخلاف عثمان (رض) ذكر الخلاف في اول خطبة لعثمان وان من المؤرخين من يقول انه أرتج عليه ومنهم من يقول انه خطب وقد أورد هذه الخطبة الطبري في تاريخه من رواية سيف عمن رواها قال

لما بايع اهل الشورى عثمان خرج وهو أشدهم كآبة فأتى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال انكم في دار قلعة (١) وفي بقية اعمار فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد أتيتكم ، صبحتكم أو مستيتكم ، الا وان الدنيا طويت على الغرور فلا تقرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور . اعتبروا بمن مضى . ثم جدوا ولا تغفلوا فانه لا ينفل عنكم . أين ابناء الدنيا واخوانها الذين أثاروها (٢) وعمروها ومتعوا بها طويلاً . ألم تلقظهم ؟ (٣) ارموا بالدنيا حيث رمى الله بها . واطلبوا الآخرة فان الله قد ضرب لها مثلاً فقال عز وجل (واضرب لهم مثلاً الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء . . الى قوله . . أملاً)

٢

وفي رواية أخرى للطبري ان أول خطبة خطبها عثمان هي هذه  
أما بعد فاني قد خملت وقد قبلت ألا واني متبع ولست بمبتدع . ألا وان لكم علي بعد كتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

(١) أى عارية (٢) عمروها بالزراعة (٣) لفظ الشيء من فقه : رماء :

اتَّبَعَ مَنْ كَانَ قَبْلِي فِيما اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ وَسُنَّتُمْ : وَسَنَ سَنَةِ أَهْلِ الْخَيْرِ فِيما لَمْ تَسْنُوا عَنْ مِثْلٍ : وَالْكَفَّ عَنْكُمْ إِلَّا فِيما اسْتَوْجِبْتُمْ . أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا خَضِرَةٌ قَدْ شَهَّتْ إِلَى النَّاسِ وَمَالَ إِلَيْهَا كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الدُّنْيَا وَلَا تَتَّقُوا بِهَا فَإِنَّهَا لَيْسَتْ بِثَقَةٍ . وَاعْلَمُوا أَنَّهَا غَيْرُ تَارِكَةٍ إِلَّا مَنْ تَرَكَهَا : اهـ

## ٣

وخطب أيضاً فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه  
أيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ غَنَمٌ وَإِنْ أَكْبَسَ النَّاسُ مِنْ دَانِ نَفْسِهِ (١) وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ . وَاكْتَسَبَ مِنْ نُورِ اللَّهِ نُوراً لظُلْمَةِ الْقُبُورِ وَلِيَخْشَعَ عَبْدٌ أَنْ يَخْشَرَهُ اللَّهُ أَغْنَى وَقَدْ كَانَ بَصِيراً . وَقَدْ يَكْفِي الْحَكِيمَ جَوَامِعُ الْكَلَامِ . وَالْأَصْمُ يَنَادِي مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ . وَاعْلَمُوا أَنَّ مَنْ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ لَمْ يَخَفْ شَيْئاً . وَمَنْ كَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَمَنْ يَرْجُو بَعْدَهُ . اهـ عَنْ ابْنِ عَسَاكَرٍ

## ٤

﴿ وَخَطَبَ مَرَّةً فَقَالَ ﴾

إِنَّ النَّاسَ يَبْلَغُنِي عَنْهُمْ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ (٢) وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَ بَابَهَا . وَلَا أَدَارُ رَحَاَهَا إِلَّا وَإِنِّي زَامٌ نَفْسِي بِزِمَامٍ وَمُلْجِمٌهَا بِلِجَامٍ فَاقْوْذُهَا بِزِمَامِهَا وَأَكْبِعْهَا «امْنَعُهَا» بِلِجَامِهَا وَمَنَاوِلَكُمْ طَرَفَ الْجَبَلِ فَمَنْ اتَّبَعَنِي حَمَلْتُهُ عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَعْرِفُ وَمَنْ لَمْ يَتَّبَعْنِي فِيهِ اللَّهُ خَلْفٌ مِنْهُ ، وَعِزَاءٌ عَنْهُ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَائِقًا وَشَاهِدًا . سَائِقٌ يُسَوِّقُهَا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ وَشَاهِدٌ يُشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا . فَمَنْ كَانَ يَرِيدُ اللَّهُ بِشَيْءٍ فَلْيُشِرْ ، وَمَنْ كَانَ أَمَّا

(١) أي العاقل من قهر نفسه بمنعها عن الشهوات استعداداً لما بعد الموت

(٢) أي يبلغني عنهم أمور شرور وفساد كما في لسان العرب



يريد الدنيا فقد خسر اه (ابن عساكر)

٥

﴿ وخطب وهو محصور فقال ﴾

أيها الناس ان عمر بن الخطاب صبر الامر شورى في ستة توفي رسول الله (ص) وهو عنهم راض فاختاروني وأجمعوا عليّ ولم آلا عن العمل بالحق وما توفيق الا بالله. وما أعلم ان لي ذنباً أكثر من طول ولايتي عليكم ولعلّ بعضكم ان يقول ليس كأبي بكر وعمر. أجل أجل لست كهما والاشياء اشباه قربة بعضها من بعض وقد زعمتم أنكم تحملوني فلا دون ان تروني (١) بأمر لا يحلّ لي الاّ خلعتها من عنقي. واما العتي فلکم ونعمت العتي اه (مفتاح الافكار)

٦

﴿ وخطب وهي آخر خطبه ﴾

اما بعد ان الله عز وجل انما أعطاكم الدنيا لتطلبوا بها الآخرة ولم يعطكموها اتركوا اليها. ان الدنيا تفتني والآخرة تبقى. فلا تبطرنكم القانية ولا تشغلنكم عن الباقية فأثروا ما يبقى على ما يفنى. فان الدنيا منقطعة وان المصير الى الله. اتقوا الله جل وعز فان تقواه جنة (٢) من بأسه. ووسيلة عنده واخذروا من الله الغيرة. والزمو جماعتكم لا تصيروا احزاباً (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً اه) رواها الطبري وابن عساكر

(١) عمره اطلع به بشر يريد انهم لا سبيل لهم الى خاتمه الا بسبب صحيح

يستوجب الخلع ويحل له ترك الخلافة (٢) الجنة الترس والوقاية

### باب —————

« اخبار الفتنة ومقتل عثمان »

{ مبادي الفتنة }

أجمع الرواة وأهل الاخبار ان عثمان { رض } قضى الشطر الأكبر من خلافته وهو أحب إلى الناس من عمر { رض } لشدة ورأفة عثمان ولينه وقبال الدنيا على الناس على عهده وتبسطهم في المعيشة وامتلاء أيديهم من المغنم لكن غلب عليه بنو أمية في أواخر مدته فأثروهم على غيرهم من قريش ووصلهم بالاموال الكثيرة فأنحرفت عنه من اجل ذلك القلوب ونظرت اليه قريش بغير عين الرضا ونهض لمناقشته الحساب أهل الامصار وتحلل ذلك أمور خفية وجلية أدخلت الناس في غمار فتنة عمياء كانت نتيجتها ضعف السلطة الشرعية وغلبة القوة والاثرة على الملك الى اليوم

أخرج ابن عساكر عن الحسن انه قال ادركت عثمان على ما نعموا عليه قل ما يأتي على الناس يوم الا يقتسمون فيه خيراً فيقال لهم يا معشر المسلمين اغدوا على اعطياتكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على ارزاقكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على السمن والعسل . الاعطيات جارية والارزاق دارة والمدون منفي وذات البين حسن واخير كثير . وما مؤمن يخاف مؤمناً من لقيه فهو أخوه من كان . أثمته ونصيحته ومودته . قد عهد اليهم انها ستكون أثرة فاذا كانت ان تصبروا . قال رسول الله « ص » لأسيد بن حضير: ستلقون بعدي أثرة . قال فما تأمرنا . قال ان تصبروا حتى تلقوا الله ورسوله : قال الحسن لو أنهم صبروا حين رأوها وأخذوا بامر رسول الله لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق

والخير الكثير . قالوا لا والله ما نصابرها فوالله ما ردوا ولا سلموا والاخرى  
كان السيف مغمداً عن أهل الاسلام ما على الارض مؤمن يخاف ان  
يسل مؤمن عليه سيفاً حتى سلوه على أنفسهم فوالله ما زال مسلواً الى  
يوم القيامة اهـ

اما مبادي الفتنة فقد قال ابن جرير الطبري كان عثمان مستضعفاً طمع فيه  
الناس وأعان على نفسه بافعاله وباستيلاء بني أمية عليه وكان ابتداء الجراءة  
عليه ان إبلاً من إبل الصدقة قدم بها عليه فوهبها لبعض ولد الحكم بن أبي  
العاص فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان  
في داره فكان ذلك أول وهن دخل على خلافة عثمان . وقيل انه خطب يوماً  
ويده عصا كان رسول الله وأبو بكر وعمر يخطبون عليها فأخذها جهجاه  
الفغاري من يده وكسرها على ركبته . فلما نكثرت احداثه وتكاثر طمع الناس  
فيه كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم الى من بالآفاق بذلك  
وبأن يقدموا خلعة عثمان فهاج الناس وكان ما كان

وقد كان اول ما تكلم به في الخارج محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر  
ان عابا عثمان في غزوة ذات الصواري التي غزياها مع عبد الله بن سعد بن  
أبي سرح في البحر سنة احدى وثلاثين وأظهروا عيبه وما خالف به أبا بكر  
وعمر وانه استعمل عبد الله بن سعد رجلاً أباح دمه رسول الله ونزل القرآن  
بكفره ونزع أصحاب رسول الله عن الاعمال وولاهها مثل عبد الله بن سعد  
وسعيد بن العاص الى غير ذلك من الكلام الذي ساء عبد الله فعزلها عن  
المسلمين في مركب ليس فيه غير القبط حتى رجع الجيش الى مصر وأخذ  
ابن أبي حذيفة يفسد قلوب المسلمين على عثمان

والذي يؤخذ من سياق اخبار الفتنة التي أوردتها الطبري وغيره من المؤرخين ولم يصرح به أحد منهم وانما هو يستخرج من ثنايا الاخبار ان بذار الفتنة بذرت في انحاء المملكة وعواصمها الكبرى كمصر والبصرة والكوفة بدعوة سرية قام بثبها عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء (وكان يهودياً من حمير واسلم على عهد عثمان) بايعا زجعية سرية (١) تريد بهذا أحد أمرين اما تفريق المسلمين في الدين او تفريقهم في السياسة وذلك لان الدعوة التي قام بها ابن سبأ مشتركة بين الامرين : الوصاية والرجعة : ومن مقتضى الاول وجوب الخلافة لعلي دون غيره والثوب على عثمان انزع الخلافة منه ومن مقتضى الثانية الاعتقاد في النبي صلى الله عليه وسلم انه يرجع كما رجع عيسى : وتحرير الخبر عن ابن سبأ ودعوته ان هذا الرجل لما اسلم نزل في البصرة على حكيم بن جبلة العبدي واجتمع اليه نفر فأخذ يغريهم بالدعوة التي قام بها فقبلوا منه وبلغ ابن عامر أمره فطرده من البصرة فخرج فأتى الكوفة فأخرج منها ايضاً فأتى الشام فأخرج منها فأتى مصر واستقر فيها والتف عليه ناس من أهل مصر منهم كنانة بن بشر وسودان بن حمران وخالد بن ملجم واشباههم فقال لهم : العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع

( ١ ) لنا كلام طويل على الجمعيات السياسية في الاسلام وانها طالما قابت كيان الوجود السياسي وقامت بها دول ترجته الى سيرة علي بن ابي طالب عند الكلام على الخوارج والشيعة لبري القاري ما ذاكات تفعل الجمعيات وكيف كان حال المسلمين ومكانهم من الحياة العالية ايام شبابهم وكيف صاروا الآن الى اردل العمر وماتت فيهم كل مشاعر الحياة

ويكذب ان محمدًا يرجع : فوضع لهم الرجعة (١) فقبلت منه . ثم قال لهم بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي وعلي وصي محمد فمن أظلم ممن لم يَجْزِ وصية رسول الله ووثب على وصيته . وان عثمان أخذها بغير حق فانهضوا في هذا الامر وابدأوا بالظمن على امرائكم واطهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تستميلوا به الناس . وبعث دعائه وكاتب من استفسد في الامصار وكاتبوه ودعوا في السر الى ما عليه رأيهم حتى تم لهم الامر كما سترى بعد وانت ترى ان الدعوة في قسمها الاول اي القول بالوصاية سياسية وفي قسمها الثاني اي القول بالرجعة دينية فصدرها اما ان يكون من جماعة سرية من غير أهل الاسلام يريدون ادخال الوهن على عقيدة المسلمين وتفريق كلمتهم : واما انهم من جماعة سياسيين يريدون نزع الخلافة من عثمان خوفاً من استفحال الصبغة الاموية في الدولة كما سترى بعد : هذا ان كان الجماعة من قريش وان كانوا من غيرهم فانما يريدون التذرع بأسباب الرياسة بتقربهم من علي او غيره وقد توسل اولئك الاحزاب السياسيون بالدين لانه أقرب الى التسلط على الاذهان بين قوم لم يخالط عقولهم شيء بعد من امور السياسة والاجتماع . ولا يظن القاري ان قيام الدعوة باسم علي رضي الله عنه تستلزم انه الداعي لها كلاً فان هناك اموراً تدل على براعة القائمين بهذا الغرض بتوجيه الافكار الى علي لقربه من رسول الله وفضائله الذاتية التي يعرفها يومئذ كل المسلمين

(١) الظاهر ان الرجعة جعلها ابن سبأ بعد ذلك في علي لانتشار هذا الاعتقاد

عند فريق من الشيعة يومئذ في علي وبنيه وقد نقل ابن حزم في الملل والنحل ان ابن سبأ قال لما قتل علي (رض) لو آتيمونا بدماعه ألف مرة ماصدقنا موته ولا يموت حتى يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً

وحسبك من براءته من هذا الامر الكتب التي جاءت باسمه الى اهل العراق وباسم غيره أيضاً وظهر انها مقتعلة لم يكن لعل بها علم كما سترى بعد واما هي مكائد تدبر واكثر القوم عنها غافلون يضاف اليها نزوع العرب الى منازعة قريش السيادة وضعف عثمان وانحرافه عن طريقة صاحبيه في بعض الامور الاجتهادية انحرافاً مهد سبيل الطعن عليه واوجد قلوباً واعية حتى من كبار الصحابة لما يقال فيه. ولما هالهم اجماع اهل الامصار على الشكوى منه والطعن عليه خذلوه على ظن انه يخلع نفسه من الخلافة وتطناً بذلك ثائرة القوم فلم يفعل حتى قُتل وهم لا عتراله منصب الخلافة منتظرون ولقته كارهون

هذا وقد عقب انتشار الطعن على عثمان من ابن أبي حذيفة وابن السوداء ومن على شاكلتهم في مصر قيام حمران بن أبان في البصرة لافساد القلوب على عثمان لانه كان حاقداً عليه اذ ضربه على زواجه بامرأة في العدة. واجتراء اهل الكوفة على التظاهر بالعداء وتجاوز الحشمة والتطلع الى الفتنة وقد تقدم ان سعيد بن العاص لما ولاه عثمان رضى الله عنه الكوفة جعل غاشيته من وجوه الكوفة واهل القادسية فكان يسمر عنده مثل مالك بن كعب الارحبي وعلقمة بن قيس النخعي وثابت بن قيس الهمداني وجندب ابن زهير النامدي وعروة بن الجعد وصعصعة بن صوحان وابن الكواء وطلحة بن خويلد في اشباه لهم وكانوا يفيضون في ايام الوقائع وفي أنساب الناس وأخبارهم وربما يتهون الى الملاحاة والمشاتمة والضرب فاذا عزلهم حجاب سعيد نهروهم وضربوهم : وقيل ان سعيد بن العاص قال يوماً انما هذا السواد ( يريد سواد الكوفة اي اراضيها ) بستان قريش : فقال له الاشتر : السواد الذي أفاء الله علينا باسيافنا تزعم انه بستان لك ولقومك :

وخاض القوم في ذلك فأغلظ لهم عبد الرحمن الاسدي صاحب شرطته فوثبوا عليه وضربوه حتى غشي عليه . فمنع سعيد بعدها السمر عنده فاجتمعوا في مجالسهم يثلبون سعيداً وعثمان والسفهاء يغيثونهم . فكتب سعيد وأهل الكوفة الى عثمان في اخراجهم . فكتب ان يلحقوهم بمعاوية وكتب الى معاوية : ان نقرأ خلقوا للفتنة فقم عليهم وانهم وان آنت منهم رشداً فاقبل وان اعيوك فارددهم علي :

فأنزلهم معاوية وأجرى عليهم من الرزق ما كان لهم بالعراق وأقاموا عنده يحضرون ما يئذته فقال لهم يوماً . انكم قوم من العرب لكم اسنان ( اعمار ) وأأسنة وقد ادركتم بالاسلام شرقاً وغلبتم الأمم وحويتم موارثهم . وقد بلغني انكم تقسم قريشاً ولو لم تكن قريش كنتم أذلة . ان ائتمكم لكم جنّة ( وقاية ) فلا تفرقوا عن جنتكم . وان ائتمكم يصبرون لكم على الجور ويحتملون عنكم المؤنة والله لتنهن أو ليبتلينكم الله بمن يسومكم السوء ولا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية في حياتكم وبعد وفاتكم : فقال رجل منهم وهو صعصعة : امّا ما ذكرت من قريش فانها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها في الجاهلية . وامّا ما ذكرت من الجنّة فان الحنة اذا اخترت خالص الينا

فقال معاوية عرفتكم الآن وعلت ان الذي أغراكم على هذا قلة العقول . وأنت خطيبهم ولا أرى لك عقلاً . أعظم عليك أمر الاسلام وتذكرني بالجاهلية أخزى الله قوماً عظموأ أمرهم . أفقهوا عني ولا أظنكم تفقهون . ان قريشاً لم تمز في جاهلية ولا اسلام الا بالله تعالى لم تكن باكثر العرب ولا أشدها ولكنهم كانوا أكرمهم أحساباً ، وأحضرهم انساباً ،

وأكلهم مروءة ولم يتمنعوا في الجاهلية والناس يأكل بعضهم بعضاً إلا بالله  
فبؤأهم حرماً آمناً يخطف الناس من حولهم . هل تعرفون عربياً او عجمياً  
أو أسود أو أحمر إلا وقد أصابه الدهر في بلده وحرمة إلا ما كان من  
قريش فانهم لم يرذهم أحد من الناس بكيد إلا جعل الله خذه الاسفل  
حتى أراد الله ان يستنقذ من أكرم واتبع دينه من هوان الدنيا وسوء مرد  
الآخرة فارتضى لذلك خير خلقه ثم ارتضى له أصحاباً فكان خيارهم قريشاً  
ثم بنى هذا الملك عليهم وجعل هذه الخلافة فيهم فلا يصلح ذاك إلا عليهم  
فكان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم أفترأه لا يحوطهم وهم على  
دينه ؟ أف لك ولاصحابك . أما انت يا مصعصة فان قريتك شر القرى  
أنتها بيتاً وأعمقها وادياً وأعرفها بالشر والأما جيراناً لم يسكنها شريف قط  
ولا وضع إلا سب بها ثم كانوا الأم العرب القاباً واصهاراً نزاع الأثم  
وانتم جيران الخط وفعلة فارس حتى أصابتكم دعوة النبي صلى الله عليه  
وسلم فانت شر قومك حتى اذا برزك الاسلام وخلطك بالناس أقبلت  
تبني دين الله عوجاً وتنزع الى الذلة ولا يضر ذلك قريشاً ولا يضعهم ولن  
يتمنعهم من تأدية ما عليهم ان الشيطان عنكم غير غافل قد عرف بالشر  
فاغرى بكم الناس وهو صارعكم ولا تدركون بالشر امراً ابداً الا فتح الله  
عليكم شرّاً منه وأخزى : ثم قام وتركهم فتقاصرت اليهم أنفسهم . فلما كان  
بعد ذلك أتاهم فقال اني قد اذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم لا ينفع الله بكم  
أحداً ابداً ولا يضره ولا أنتم رجال منفعه ولا مضرة فان أردتم النجاة  
فالزموا جماعتكم ولا يبطرنكم الانعام فان البطر لا يعتري الخيار . اذهبوا  
حيث شئتم فسا كتب الى أمير المؤمنين فيكم . وكتب معاوية الى عثمان



انه قدم علي اقوام ليست لهم عقول ولا اديان أضجرهم العدل لا يريدون الله بشيء ولا يتكلمون بحجة انما همهم الفتنة واموال أهل الذمة والله مبتليهم ومختبرهم ثم فاضحهم ومخزيهم وليسوا بالذين ينكون احداً الا مع غيرهم فانه سعيداً ومن عنده عنهم فانهم ليسوا لأكثر من شغب ونكير :

ف قيل انهم خرجوا يريدون الجزيرة فسمع بهم عبدالرحمن بن خالد بن الوليد وهو بمحصر فدعاهم ووبخهم وقيل كتب عثمان الى معاوية بردهم الى الكوفة فاطلقوا السنتهم فكتب سعيد يشكوهم فأمره عثمان باشخاصهم الى عبدالرحمن بن خالد بن الوليد بمحصر وكان على حمص فقال لهم يا آلّة (حرّبة) الشيطان لا مرحباً بكم ولا اهلاً قد رجع الشيطان محسوراً وانتم بعد في نشاط خسر الله عبد الرحمن ان لم يؤدّبكم يا معشر من لا أدري أعرب هم أم عجم ثم مضى في توبيخهم على ما فعلوا وما قالوا لسعيد ومعاوية فهابوا سطوته وطفقوا يقولون نتوب الى الله أفلنا أقالك الله . حتى قال تاب الله عليكم وسرّح الاشر الى عثمان تائباً : فقال له عثمان أحلك حيث تشاء . فقال مع عبد الرحمن . قال ذلك اليك فرجع الى أصحابه

وقد نقل ابن أبي الحديد وابن الاثير من رواية المدائني زيادة في هذا الخبر وكلاماً طويلاً جرى بين القوم وبين معاوية وانهم تناولوا عليه ومسك أحدهم بلحيته وناقشوه في سيرته فألان لهم القول فزادهم ذلك جرأة عليه فغضب منهم وكتب الى عثمان بأمرهم فأمره باشخاصهم الى عبد الرحمن : ولم نشأ نقل هذه الرواية كلها حباً بالاختصار واكتفاء بما تقدم

من خبره معه

﴿ كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان ﴾

( وفي أهمية تاريخ الصحابة )

انّ من يطالع هذا الخبر من اسراء الاستبداد ، وأليني الاستبعاد ،  
يجب من جرأة القوم وتجاوزهم حدود الحشمة مع وجوه الصحابة وأعجب منه  
عندهم ان يتجاوز عن القوم ولا ينالهم أدنى عقاب على ما فعلوه سوى التوبيخ  
اذ لو حدث من غيرهم ما حدث منهم في حكومة أخرى غير الحكومة  
الاسلامية يومئذ لما كان جزاؤهم الاّ القتل او قضاء الحياة في أعماق السجون  
ولكن شأن العرب وشأن الاسلام وحكومته يومئذ لا يضاويه شأن الأئم  
الآخرى وحكوماتها اذ العرب قد اعتادوا بأصل الفطرة على حرية الفكر  
والقول وشرائع الاسلام لم تكن مصادمة لتلك الفطرة بل هي معينة لها داعية  
لهذيتها وارتقاؤها فالقرآن يأمر المسلمين عامة بقول الحق وان يقوموا بالقسط  
ويشهدوا بالحق ولو على أنفسهم ويأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وفي  
هذا كله ما يجيز لهم الانتقاد على الامراء والعمال ويطلق لهم العنان فيما اعتادته  
فطرتهم من حرية القول بشرط ان لا يترتب على قولهم حد من الحدود  
الشرعية كالقذف وكل ما عس بالشرف والعرض ويدعو الى اقامة الحد أو اية  
عقوبة من عقوبات التعزير لهذا قام هؤلاء الناس وغيرهم في الامصار  
الاسلامية يظهرون الطعن على عثمان وعماله باسم الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر وليس من يجرأ على معاقبتهم او الضرب على أيديهم من العمال لانه  
حق من الحقوق التي خولتها لهم الفطرة والشرع ولم يظهر عليهم النكير الاّ  
بعد ان ترتب على عملهم حق من حقوق الله في قتل عثمان رحمه الله ورضى عنه  
وهذ عين ما يشاهد الآن في الممالك الاوربية ذات الحكومات الشورية

من اطلاق السنة الانتقاد على الحكومة ومناقشة أهل الشورى للوزراء في كل جليل وحقير وكثيراً ما يلجئون الوزراء الى اعتزال مناصبهم اذا رأوا منهم ما يستدعي ذلك فيعتزلونها صاغرين وشأنهم هذا شأن المسلمين في ذلك العهد مع امراءهم كما رأيت وترى العبرة في عثمان رضى الله عنه وعماله ونهوض الأمة لمواخذته على أمور هي ولا نكران للحق أقل مما يأتيه أصغر عامل من عمال الدول المطلقة في هذا العصر وفي كل عصر ومع هذا فقد افضى الامر الى طرد عماله من الامصار ثم اجلاب الناس عليه بالخييل والرجل من كل مصر وقتله بين ظهرائي اخوانه من المهاجرين والانصار . فليت شعري كيف نسي المسلمون تاريخ هذه النشأة التي نشأ عليها اسلافهم وأهملوا أمور شر بعثهم التي عمل بها مؤسسوا دواتهم فاستخذوا بعد ذلك للامراء ، واستسلموا للقضاء ، حتى صاروا اسراء الاستبداد وتبعدهم الملوك في كل الانحاء ، وسامتهم الدول الحاكمة عليهم من اسلامية ومسيحية ضروب الخسف . وأذاقهم انواع الامتهان . وأين تلك الروح البارة والنفس العالية التي كانت تأبى المهضيمة وتعضب للحق فترى الموت والحياة سيان في سبيل الذود عن حقوقها والاحتفاظ بحريتها

لا جرم ان الأمة الاسلامية قد أنسيت ذلك لامرئين ( الاول ) عدم العناية بوضع قواعد الشورى على الاصول الثابتة منذ نشؤ الدولة كما سبق بيان هذا في صدر هذا الجزء ( والثاني ) تحريم العلماء بايعاز الامراء الخوض (١)

( ١ ) نريد بالخوض هنا معناه اللغوي وهو من قولهم خاض الماء أي تعاقل فيه فاذا كان مراد القائلين بجرمة الخوض في أخبار الصحابة هذا التعاقل فلا سام هم بجرمته واذا كان مرادهم به المعنى المجازي كالخوض في الباطل ونحوه فهذا ما لا نكره عليهم بل هو مما نقوله وسلم به وأنا أريد بالخوض هنا المعنى الاول فليتبهله

في تاريخ الخلفاء الراشدين واخبار الصدر الاول التي كلها حياة . كلها عبر .  
كلها حرية . وليس في كل ما كان بين الصحابة من الامور العظام ، والفتن  
الجسام ، ما يدعو ديناً أو أدباً الى اجتناب الخوض في اخبارهم والنظر في  
تاريخهم تعظيماً لهم واحتراماً لجانبهم وتسليماً بسلامة مقاصدهم كما يذهب اليه  
خدام الامراء من بعض العلماء اذ لو كان في اخبارهم ما يمنع من الخوض فيها  
دينياً أو أدبياً لاستلزم انها اعمال تحط من منزلتهم وتقل من احترامهم وهذا  
باطل بالبداهة والحقيقة هي ان هذا التحريم لم يكن الاً بايماز الامراء  
الجبارين ، والرعماء المستبدين ، لان تاريخ الصدر الاول واخبار الصحابة كلها  
تدل على حياة منبئة في صدور القوم ، ومقاصد عالية تعلي شأن اولئك الرجال ،  
والله ايس في تاريخ من تواريخ الأمم في بدء نشأتها وابان ظهورها ما في  
تاريخ الخلفاء الراشدين ووقائع الصحابة من الحوادث التي ترمي كلها الى  
غرض الحرية وتحيص الحق مما قل ان يكون في أمة حديثة النشأة . ودولة  
جديدة التكوين . اما ان فريقاً منهم اخطأ وفريقاً أصاب . وفريقاً بنى .  
وفريقاً بني عليه . فهذا الحكم انما هو تابع للمقاصد والمقاصد كانت كل  
متجهة الى تحييص الحق والرغائب العالية فمن العبث ان يحكم بخطأ فريق  
مادام يعتقد انه على صواب . ومثاله هؤلاء المحرضون على عثمان فاننا مع اعتقادنا  
ان عثمان رضي الله عنه خير من كثير غيره ممن أتى بعده من الخلفاء ومع  
علمنا انه لم يأت من حب النفس او الاثرة بمجزء مما يأتية حتى أشهر من اشتهر  
بالعدل من الخلفاء الامويين او العباسيين او غيرهم فان اولئك الثأرين على  
عماله النافين منه مهما كان الدافع لهم الى ذلك العمل فان غايتهم التي يقصدون  
اليها بحسب الظاهر هي العدل بين الناس بعدم الاستئثار بصالح المسلمين

ومنافع الأمة كما تمردوا ذلك من الخليفتين السابقين وان كانت سيرتهما في الخلافة وسياسة الملك فوق المستطاع لمن عداهما لهذا لم يستطع ان يمد اليهم المال يد السوء فهم اذا أؤخذوا فانما يؤخذون من جهة انهم كانوا يطلبون من عثمان فوق ما يستطاع بالنسبة اليه وانهم غلوا في ذم سيرته تذرعا لمحو الصبغة الاموية من الدولة غلوا يلامون عليه، ما دام ذلك الغلو لغرض آخر يرمون اليه ،

واما قتله فانهم أخزاهم الله ليسوا بمؤخذين فقط بل هم ملمونون على لسان كبار الصحابة كخديفة بن اليمان واضرابه وهم مسؤولون عن عملهم دون غيرهم وقد جنوا على الأمة في مستقبلها جناية كبرى كما سنشير اليه بعد ان شاء الله اذا تقرر هذا فاعلم ان اخبار الصحابة انما حرم بعضهم الخوض فيها لانها اخبار قوم ملئت صدورهم بالحياة ونفوسهم بالعزة وهم بالضرورة قدوة الأمة والمنادون منذ نشأت الدولة بصوت العدل والحرية والحق فوقوف الناس على اخبارهم والاخذ والرد فيما حدث بينهم يحى في القلوب روح الحرية ويبعث على استظهار عامة الناس للحجة التي يصادمون بها آلات الاستبداد من الخلفاء والملوك الذين حولوا الخلافة الى الملك العضوض وأمعنوا في التمكن من رقاب الناس لهذا ولما كثر خوض الناس في أخبار الصحابة أرادوا الهاءم عنها بحجة حرمة الخوض فيها فأوغزوا الى الوضاع والقصاصين بوضع أخبار المغازي وقصة عنتره وأشباهاها في أعصر مختلفة لاتعلم بالتحقيق الا اذا صح نسبة أكثر تلك الكتب الى الواقدي والاصمعي فانها تكون في عصر العباسيين وذلك ليتلها بها العامة عن التاريخ الصحيح الذي يبعث في النفوس روح الجرأة على قول الحق والتشبه بسلف الأمة ورجالها ورافعي

دعامة دولتها في مناهضة ارباب الفتوة والجبروت ومحبي الاستبداد وآلهة الملك : هذا ما آراه في هذا الباب والله أعلم بالصواب ﴿ ما أنكره الناس عليه ﴾

( واعتذاره عن بعض ما أنكر عليه )

ذكر الطبري في تاريخه وابن قتيبة في الامامة والسياسة وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة وابن خلدون في التاريخ الاحداث التي كانت على عهد عثمان رضى الله عنه وخالف بها صاحبيه وأنكرها الناس عليه وزاد بعضهم على بعض ونقل بعضهم ما لم ينقله البعض فرأيت ان استقصى هنا ما نقلوه ليضعه القراء موضع المحاكمة والبحث

فنها اتمامه الصلاة في منى وعرفة مع ان الامر في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والشيخين بعده كان على القصر . ومنها زيادة النداء الثالث على الزوراء يوم الجمعة . ومنها اخراج أبي ذر من الشام والمدينة الى الربرة . ومنها سقوط خاتم النبي من يده في بئر أريس . ومنها افشاؤه العمل والولايات في أهله وبني عمه من بني أمية وما كان من الوليد بن عقبة وشربه الخمر . ومنها صلته لأهله وبني عمه بالاموال واقطاعهم القطائع وحملهم على رقاب الناس واستثارة برأيه ورأيهم وتركه المهاجرين والانصار لا يستشيرهم ولا يستعلمهم وانه أعطى مروان خمس غزوة افريقيا ووصل عبد الله بن خالد ابن أسيد باربعماية ألف درهم وأقطع الحرث بن الحكم موضع سوق بالمدينة كان تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين وأعطى أبا سفيان ابن حرب مائتي ألف درهم وأنكح الحرث بن الحكم ابنته عائشة فاعطاه مائة ألف من بيت المال . وحى الحمى ( المراعي ) حول المدينة الا عن بني أمية

ورده الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله الى المدينة وأعطاه مائة الف درهم . ومنها مجاوزته الخيزران الى السوط وانه أول من ضرب بالسياط ظهور الناس . ومنها تطاوله في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة داراً لناثلة وداراً لعائشة وغيرها من أهله وبناته . ومنها ضربه عبد الله بن مسعود حتى كسر ضلعاً من أضلاعه .

هذه هي الاحداث التي نفعها الناس على عثمان وأخذوه عليها وقد أجمع أهل السنة وأفاضل المعتزلة تبعاً لرأي كبار الصحابة على ان ما صح منها وان كانت احداثاً الا انها لا تبلغ المبلغ الذي يستباح به دمه . ولعثمان رضى الله عنه اعذار اعتذر بها عن بعض ما عزي اليه ونقمه القوم منه فمنها ما رواه الطبري في أخبار سنة ( ٢٩ هـ ) ان عثمان صلى بمنى اربعاً ( اي صلاة المقيم ) فأثى أت عبد الرحمن بن عوف فقال . هل لك في أخيك قد صلى بالناس أربعاً . فصلى عبد الرحمن بأصحابه ركعتين ثم خرج حتى دخل على عثمان فقال له : ألم تصل في هذا المكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ؟ قال بلى . قال أفلم تصل مع أبي بكر ثم عمر ركعتين ؟ قال بلى . قال ألم تصل صديقاً من خلافتك ركعتين ؟ قال بلى فاسمع مني يا أبا محمد اني أخبرتك ان بعض من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قد قالوا في عامنا الماضي ان الصلاة للمقيم ركعتان هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وقد اتخذت بمكة اهلاً فرأيت ان أصلي اربعاً لخوف ما أخاف على الناس . وأخرى قد اتخذت بها زوجة ولي بالطائف مال . فقال عبد الرحمن بن عوف ما من هذا شيء لك فيه عذر اما قولك اتخذت اهلاً فزوجتك بالمدينة تخرج بها اذا شئت وتقدم بها اذا شئت انما تسكن بسكنائك . واما قولك ولي مال بالطائف فان بينك

وبين الطائف مسيرة ثلاث ليال وأنت لست من أهل الطائف وأما قولك يرجع من حج من أهل اليمن وغيرهم فيقولون هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وهو مقيم فقد كان رسول الله عليه وسلم ينزل عليه الوحي والناس يومئذ الاسلام فيهم قليل ثم أبو بكر مثل ذلك ثم عمر فضرَب الاسلام بجراحه فصلى بهم عمر حتى مات ركعتين . فقال عثمان هذا رأيي رأيته

وروى ابن عساكر من طرق عن عبد الرحمن بن الحارث بن ذياب قال . صلى عثمان بأهل منى أربع ركعات فلما انصرف ( اي بوجهه ) اليهم قال اني صليت بكم اربعاً اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أتى أهل المسافر في بلدة فهو من أهلها يصلي صلاة المقيم اربعاً واني تأملت بها منذ قدمتها فلذلك صليت بكم اربعاً

فاذا صحت هذه الرواية فاعتذار عثمان لعبد الرحمن اعتذار صحيح لاسيما وانه صلى لدفع شبهة جفأة الاعراب في اعتباره مقيماً لزواجه في مكة فاذا صلى صلاة القصر مع ذلك الاعتبار ربما اتخذوه حجة في جعل الصلاة لكل مقيم ركعتين ففعل ما فعل من قبيل البلاغ والاحتياط

هذا اعتذاره عن صلاة المقيم . وقد روى ابن عساكر في اعتذاره عن الحمي الذي حماه عن ابي سعيد مولى أبي أسيد الانصاري قال : سمع عثمان بن عفان ان وفد أهل مصر قد أقبلوا فاستقبلهم فلما سمعوا به أقبلوا نحوه وكره ان يقدموا عليه المدينة فأتوه فقالوا له ادع بالمصحف فافتح السابعة . وكانوا يسمون سورة يونس السابعة . فقرأها حتى أتى على هذه الآية ( قل أرايتُم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً . قل الله اذن لكم أم على الله تفترون ) قالوا له قف أرايت ما حميت من الحمي



اللهُ أَذِنَ لَكَ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرِي: فقال امضه نزلت في كذا وكذا فامأ الحمي  
فان عمر حمي الحمي قبلي لا يبل الصدقة فلما وليت زادت إبل الصدقة  
فزدت في الحمي كما زادت إبل الصدقة : وزاد عليه في بعض الروايات : اني  
قد وليت واني لأكثر العرب بعيراً وشاة فمالي اليوم شاة ولا بعير غير  
بعيرين لحي

وهذا الخبر يدل على انه حمي من المراعي حول المدينة زيادة عما كان  
حماء عمر فعدها مخافة لعمرو ونقموها منه

وقد أجمع الرواة وأهل الاخبار أن ما نقموه من عثمان في تقريبه  
أهله منه وصلتهم بالاموال قد تأول فيه الصلة التي أمر الله بها وقال ان  
أبا بكر وعمر تركا من ذلك ما هو لهما وأخذت ما هو لي فقسمته في أهلي :  
ومع هذا فلما استمرت نار الفتنة أشاروا عليه ان يستعيد ما أعطاه لروان  
وخالد بن أسيد فاستعاده منهما ورده لبيت المال

وفي حديث طويل رواه ابن عساكر في اعتذار عثمان عما أنكره  
عليه قال فيه بعد اعتذاره عن الاتيئة المتقدمة بمعنى ما تقدم : وقالوا اني  
رددت الحكم واحكمكم مكي سيره رسول الله الى الطائف ثم رده : وقالوا  
استعملت الاحداث ولم استعمل الا مجتمع محتمل مرضي ( يريد به عبد الله  
بن عامر ) وهؤلاء أهل عمله ( اي اهل البصرة وكانوا حضوراً )  
فسلوهم عنه وقد ولى من قبلي أحدث منه وقيل في ذلك لرسول  
الله ( ص ) أشد مما قيل لي في استعماله أسامة بن زيد . وقالوا اني اعطيت  
بن أبي سرح مما أفاء الله عليه واني انما نفلته خمس ما أفاء الله عليه من  
خمس فكان مائة الف قد نفل مثل ذلك أبو بكر وعمر . فزعم الجند انهم

يكرهون ذلك فردّته عليهم وليس ذلك لهم . الى آخر الحديث وقد مر ما هو بمعناه

هذه اعدار عثمان رضي الله عنه التي اعتذر بها للناس عما تقوموه عليه ولم تقبل منه ، ولم يدفع أكثر المسلمين ، عنه اذ كانوا يريدون منه سيرة أبي بكر وعمر وان يحدو حدوها في التعفف والتقشف والسير على طريق النبوة الذي لا يستطاع لكل الناس وقد جاهرت له بذلك أم سلمة احدى أمهات المؤمنين ونصحته بتوخي السبيل التي توخاها أبو بكر وعمر في كلام طويل أجابها عنه بما يأتي يا أمتا قد قلت فوعيت وأوصيت فاستوصيت . ان هؤلاء النفر رِعا ع غِرة ( ١ ) تطأطأت لهم تطأطؤ الماتح الدلاء ( ٢ ) وتلدّت ( ٣ ) لهم تلدّد المضطر . فأوانهم الحقّ اخواناً ، وأراهموني الباطل شيطاناً ، أجزّرتُ المرسون ( ٤ ) منهم رسنه وأبلغتُ الراتع مسقاه . فانفروا عليّ فرقا ثلاثاً فصامت صمته أنفد من صول غيره : وساع اعطاني شاهده ومنعني غائبه : ومرخص له في مدة رينت ( ٥ ) على قلبه . فأنا منهم بين السن لداد ( ٦ ) وقلوب شداد ، وسيوف حداد . عذيري الله ألا ينهي منهم حليم سفيهاً . ولا عالم جاهلاً . والله حسبي وحسبهم يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون

### ﴿ ظهور الفتنة ﴾

لما فشت الاذعة في الامصار . وسرت روح الثورة في الصدور .

- ( ١ ) سفلة ( ٢ ) اي الذي يتناول الماء من اعلى النر ( ٣ ) تفتت بيمياً وسماًلاً ( ٤ ) امكنت المشدود منهم من زمامه يريد خاليته واهملته برعى كيف شاء ( ٥ ) اي أوقعته فيما لا يستطيع الخروج منه ( ٦ ) اي شديدة الحصومة



الاشتر: ورجع سعيد الى عثمان فأخبره بخبر القوم وانهم يختارون أبا موسى الاشعري فولاه الكوفة وكتب اليهم

اما بعد فقد أمرت عليكم من اخترتم وأعفيتكم من سعيد ووالله لا قرضنكم عرضي ولا بذلن لكم صبري ولا استصلحنكم بجهدي . فلا تدعوا شيئاً أحببتموه لا يعصى الله فيه الا سألتموه . ولا شيئاً كرهتموه لا يعصى الله فيه الا ما استعفيتم منه . أنزل فيه عند ما أحببتم حتى لا يكون لكم عند الله حجة ولنصبرن كما أمرنا حتى تبلغوا ما تريدون

ولما انتهى اليهم الكتاب خطبهم أبو موسى الاشعري وأمرهم بلزوم الجماعة وطاعة عثمان فرضوا وكان جاء بعض الامراء من قرقيسيا وحلوان وغيرها لاجل استصلاح القوم فلما بلغهم لزومهم للطاعة رجعوا من قرب الكوفة

وكانوا يسمون اليوم الذي ناروا فيه لرد سعيد يوم الجرعة باسم المسكان وذكروا عن سبب هذا اليوم رواية ثانية رواها الطبري ونقلها غيره من المؤرخين ومؤداهما ان اهل الكوفة أجمع رأيهم ان يبعثوا الى عثمان ويعذلوه فيما تقم منه فاتفقوا على ارسال عامر بن عبد القيس الزاهد وهو عامر بن عبد الله من بني تميم ثم من بني العنبر : فأتاه وقال له ان ناساً اجتمعوا ونظروا في اعمالك فوجدوك ركبتم اموراً عظاماً فاتق الله وتب اليه : فقال عثمان ألا تسمعون الى هذا الذي يزعم الناس انه قارىء ثم يحجى يكلمني في المحقرات (أي الصغائر) ووالله لا يدري اين الله : فقال عامر بلى والله اني لا تدري ان الله لبالمرصاد :

فأرسل عثمان الى معاوية وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وسعيد بن العاص

وعبد الله بن عامر وعمرو بن العاصي وكانوا بطائنه دون الناس فجمعهم وشاورهم وقال لهم : ان لكل امرئ وزراء ونصحاء وانكم وزرائي ونصحائي وأهل ثقتي وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا اليّ ان اعزل عمالي وان ارجع عن جميع ما يكرهون الى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم

فقال له ابن عامر أرى لك يا أمير المؤمنين ان تشغلهم بالجهاد عنك حتى يذلوا لك . وقال سعيد احسم عنك الداء فاقطع عنك الذي تخاف ان لكل قوم قادة متى تهلك يتفرقوا ولا يجتمع لهم أمر . وقال معاوية أشير عليك ان تأمر امراء الاجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله واكفيك أنا أهل الشام . وقال عبد الله بن سعد ان الناس أهل طمع فاعطهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم . ثم قام عمرو بن العاص فقال يا امير المؤمنين انك قد ركبت الناس بمثل بني أمية فقلت وقالوا وزغت وزاغوا فاعتدل او اعتزل : الى آخر ما قال وقد اوردنا قوله في سيرته في الجزء الثالث . وهذا الرأي هو انجح الآراء واحسبها لمادة الفتنة ولو تبعه عثمان رضى الله عنه واعتدل في ميله لبني أمية وجعل المهاجرين والسابقين من الصحابة بطائنه وأهل شوراه كما كان الحال على عهد الخلفيتين لما اجتراً احد على قتله ولدفع المهاجرون عنه غائلة الفتنة واذا كان لم يستطع ذلك واعتزل كان نجاة من القتل وقضى بقية حياته محترماً الجانب مكرماً من الناس لساقته وسنه وتقواه . واماه أراد ذلك فما مكنه بنو أمية مما يريد بعد ان صارت اليهم مقاليد الامور والله في هذا شأن هو بالغه

رأى عثمان ان يشغل الناس عنه بالحروب والغزوات كما أشار عليه ابن عامر فرد العثماني اعمهم وأمرهم بتجهيز الناس في البعوث ليكون لهم

فيها شغل : وهذا دواء وقتي لا يستأصل ذلك الداء بل هو من قبيل وضع  
المخدر على محل الألم لا يلبث ان يسكن ساعة ثم يعود . ولما رجع الامراء  
وعاد سعيد الى الكوفة لقيه القوم بالجرعة فردوه كما مر في الخبر الأول

استمر الناس ينلون من عثمان في المدينة وغيرها ويتكاتب بعضهم الى  
بعض وليس أحد من الصحابة ينهى الا نفر منهم كانوا يذبون عنه مثل زيد  
ابن ثابت وأبي أسيد الساعدي وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فلم ينفوا  
عنه فاجتمع الناس الى علي بن أبي طالب فكلموه في ذلك فدخل على عثمان :  
وقال : الناس ورأي وقد كلوني فيك والله ما أدري ما أقول لك ولا أعرف  
شيئاً تجهله ولا أدلك على أمر لا تعرفه . انك لتعلم ما أعلم ما سبقناك الى شيء  
فخبرك عنه ولا خلونا بشيء فنبلغك وما خصصنا بأمر دونك وقد رأيت  
وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت منه ونلت صهره وما ابن  
أبي حنيفة ولا ابن الخطاب بأولى بشيء من الخير منك وأنت أقرب الى رسول  
الله رحماً ولقد نلت من صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم ينالاه وما  
سبقاك الى شيء فالله الله في نفسك فانك والله ما تبصر من عمي ، ولا تعلم  
من جهالة ، وان الطريق لواضح بين ، وان اعلام الدين قائمة ، اعلم يا عثمان  
ان افضل عباد الله امام عادل هدي وهدى فاقام سنة معلومة ، وأمات  
بدعة متروكة ، فوالله ان كلاً لبين ، وان السنن قائمة لها علام ، وان  
البدع قائمة لها اعلام ، وان شر الناس عند الله امام جائر ضل وأضل فأمات  
سنة معلومة ، وأحيا بدعة متروكة ، واني أحذرك الله وسطواته ونقماته  
فان عذابه شديد أليم ، وأحذرك أن تكون امام هذه الامة الذي يقتل فيفتح  
عليها القتل والقتال الى يوم القيامة ويلبس أمورها عليها ويتركها شيعالاً يبصرون

الحق لعلوا الباطل ، يمجون فيها موجاً ويمرجون فيها مرجاً ،  
 فقال عثمان : قد علمتُ والله ليقولنَّ الذي قلت . أما والله لو كنت  
 مكاني ما عنفتك ، ولا أسلمتك ، ولا عبت عليك . وما جئت منكراً ان  
 وصلت رحماً وسددت خلّة ( حاجة ) وآويت ضائعاً ، ووليت شيئاً بمن كان  
 عمر يولي . أنشدك الله يا عليّ هل تعلم انّ المغيرة بن شعبة ليس هناك ؛  
 قال نعم : قال فتعلم انّ عمر ولده ؟ قال نعم : قال فلم تلومني انّ وليت ابن عامر  
 في رحمة وقربته ؟ قال عليّ انّ عمر كان يظاً على صماخ ( اذن ) من ولي .  
 ان بلغه عنه حرف جلبه ثم بلغ به أقصى العقوبة . وأنت لاتفعل . ضعفت  
 ورققت على اقربائك . قال عثمان وهم اقرباؤك ايضاً : قال أجل انّ رحمهم  
 مني لقريبة ولكن الفضل في غيرهم : قال عثمان هل تعلم انّ عمرو بن معاوية  
 فقد وليته : فقال عليّ أنشدك الله هل تعلم ان معاوية كان أخوفَ امر من  
 يرقاً غلام عمر ؟ قال نعم : قال عليّ فان معاوية يقطع الامور دونك ويقول  
 للناس هذا امر عثمان وأنت تعلم ذلك فلا تغير عليه :

ثم خرج علي من عنده وخرج عثمان على أثره فجلس على المنبر ثم قال :  
 اما بعد فان اسكل شئ آفة ، واسكل امرٍ عاهة وان آفة هذه الامة  
 وعاهة هذه النعمة عيابون طعانون ، يرونكم ماتحبون ويسترون عنكم  
 ما تكرهون يقولون اكرم ويقولون ، أمثال النعام يتبعون اول ناعق . أحب  
 مواردهم اليهم البعيد ، لا يشربون الا تنصاً ( كدراً ) ولا يردون الا عكراً ،  
 ولا يقوم لهم رائد وقد أعيتهم الامور ، الا والله فقد عبت عليّ ما أقرتم لابن  
 الخطاب بمثله . ولكنه وطشكم برجله ، وضربكم بيده ، وقمعكم بلسانه فدتتم  
 له على ما أجبتم وكرهتم . ولنت لكم وأوطأتكم كفتي ، وكففت يدي

ولساني عنكم فاجترأتم علي ، أمّا والله لأنّا أعزّ نفراً وأقرب ناصراً ، وأكثر عدداً وأحرى ، ان قلت هلّم أتي اليّ ، ولقد عددت لكم أقراناً وأفضلت عليكم فضولاً ، وكشرت لكم عن نأبي ، واخرجتم مني خلقاً لم اكن أحسنه ، ومنطقاً لم انطق به ، فكفوا عني السئتم وعيبكم وطعنكم على ولائكم فاني كففت عنكم من لو كان هو الذي يكلمكم لرضيتم منه بدون منطقي هذا . ألا فما تفقدون من حقكم والله ما قصرت عن بلوغ ما بلغ من كان قبلي ولم تكونوا تختلفون عليه :

فقام مروان بن الحكم فقال ان شئتم حكمنا والله بيننا وبينكم السيف . نحن وانتم والله كما قال الشاعر

فرشنا لكم اعراضنا فَبَتَّ بكم مغارسُكم تبنون في دَمِنِ الثرى  
فقال عثمان اسكت لاسكت دعني واصحابي ما منطلقك في هذا ألم  
انقدم اليك أن لا تنطق . فسكت مروان ونزل عثمان عن المنبر فاشتد قوله على الناس وعظم وزاد تألبهم عليه

﴿ اقبال من اقبل لحصار عثمان وقته ﴾

رأيت مما تقدم الى أي حد بلغ تيار الفتنة وغلجان السخائم في الصدور وتأجج نار الثورة في الاطراف وشيوع الطعن على عثمان وعماله في كل مصر من الامصار الكبيرة وان سببه استئثار بني أمية بعثمان واتقطاعهم اليه وركونه اليهم دون المهاجرين والانصار ثم تذر دعاء الفتنة بهذا الى الانكار عليه وموآخذته على امور فيها ما يعتذر عنه واستنهاضهم الناس بهذا للجرأة عليه وطرده عماله وخلعه من منصب الخلافة وليس من يذب عنه وينتصر له الا نفر قليل من الصحابة وما عداهم من المهاجرين والانصار



كلهم نأق منبه مغض عن نصرته ينتظر منه اما الرجوع الى سيرة أبي بكر وعمر واما التخلي عن منصب الخلافة ليكون الامر كما قال عمرو بن العاص بين الناس شرعاً سواء . وذلك لان الامة كما علمت جديدة النشأة ميالة بفطرتها الى الحرية والمساواة وقد اعتادت من أبي بكر وعمر العدل بين الناس في المعاملة وعدم استئثارها بشيء من امور الدولة او انقطاعها بالرأي والمشورة الى فريق مخصوص من الناس وهو ما تنزع اليه اخلاق القوم ويأمر به الاسلام لهذا لما خالف عثمان صاحبيه بالا - تبدا بال رأي والانتقطاع الى فريق مخصوص من أهله وعشيرته يستبدون عليه وعلى كبار الأمة ووجود الصحابة بالامور هالم ذلك وخافوا من ان تنقلب الدولة أموية بعد ان كانت شوربة اسلامية ليس لقوم ان يستأثروا بشأن من شؤونها دون آخرين ومما لا ريب فيه ان الدولة اذا اصطبت بصيغة قومية وغلب على امورها قوم دون آخرين لا تلبث ان تتنازعها اطماع الغالبين بحكم القوة والعصية التي تتخلل جسم الدولة ومن ثم ادرك الصحابة وبالخصوص المرشحون للخلافة من المهاجرين مغبة الامر وخافوا من اصطباغ الخلافة بالصيغة الاموية اذا ستمر عثمان فيها والآخذون بمفايد امورهم بنو أمية فلما رأوا ان الأمة تجاري رغائبهم وتشاركهم بالاحساس بمثل هذا الخطر لم يمنعوا عن عثمان وربما كان لبعضهم يد في استجاشة الخواطر عليه كطلحة بن عبيد الله ونفر غيره ممن كان يكاتبهم أهل الامصار كما سترى بعد ذلك ولكن لم يبلغ منهم الامر مبلغ اهدار دمه او المائة على قتله معاذ الله وانما هم رادوا الوصول الى خلعه فقط فغلب على رأيهم جفاة الاعراب لما عظمت الفتنة واشتد صخب المتألبين عليه لما أبى الاعتزال وترك منصب

الخلافة ومسح هذا فقد كان عامة اهل المدينة أخف وطأة وأثزم للصبر والاناة من أهل الامصار الذين ملأوها عليه بالفتنة شأن الأئم التي تجري منها قوة الشباب مجرى الروح من الجسم فلا تبصر اذا اندفعت لأمر في اي طريق تسير

لهذا لما تواترت الاخبار وتوالت على أهل المدينة الاذاعات الفاشية في الامصار أرادوا التثبت من الامر والأخذ بالاحوط رأفة بعثمان رضي الله عنه فأتوه وسألوه عن علمه بما يجري في الامصار واخبروه خبر الناس فلم يجدوا عنده علما وقال لهم أشيروا علي واتم شهود المؤمنين : قالوا تبعث من تثق به الى الامصار أتوك بالخبر فارسل محمد بن مسلمة الى الكوفة . وأسامة بن زيد الى البصرة وعبد الله بن عمر الى الشام وعمار بن ياسر الى مصر وغيرهم الى سواها . فرجعوا وقالوا ما أنكرنا شيئا ولا أنكره علماء المسلمين . هكذا نقل الطبري وابن الاثير وابن خلدون وأكثر المؤرخين ولم يزيدوا وظاهر انهم يريدون من عدم انكارهم لشيء اي من سيرة العمال التي يتدرب بها الناقمون الى الثورة وهذا يؤيد ما قلناه من ان ما تقوموه من عثمان هو غير ما نسبوه الى عماله واليه من الاحداث التي أكثرها مما يمكن الاعتذار عنه وان استيلاء بني أمية على عثمان واستبداده وإياهم بالامر هو العلة الحقيقية في تدمير التذمرين ولو كان هناك شيء مما يذيعه الناقمون من المظالم وسوء سيرة العمال لما خفي على اولئك الرسل وهم من خيرة الصحابة ولكان العلماء افضوا اليهم به ولم يكتموا وكذا العامة على أن تلك العلة الحقيقية ليست بالامر الهين ايضا كما علت لما فيها من الخطر على الخلافة الشرعية والخطر على حياة الشورى والخطر على المترشحين لهذا

المنصب من المهاجرين يضاف الى هذه العلة ما يدسه دعاة الفتنة كعبدالله سبأ ومحمد بن أبي حذيفة وغيرها للناس وما يجهر به عمار ومحمد بن أبي بكر وابن جعفر من التشنيع على عثمان انتقاماً لانفسهم منه لامور سبقت له معهم (١) ورغبة في مصير الخلافة بعده الى علي رضي الله عنه بذلك عليه مارواه بن عساكر عن عمرو بن محمد قال بعثت ليلي بنت عميس الى محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر فقالت . ان المصباح يأكل نفسه ويضي للناس فلا تأثماً في أمر تسوقانه الى من لا يأثم فيه . فان هذا الامر الذي تحاولون اليوم لغيركم غداً فانقوا ان يكون عليكم اليوم حسرة عليكم غدا . فلجاً وخرجا مفضبين يقولان لا نأسي ما صنع بنا عثمان وتقول ما صنع بكما الا ما ألزمكما الله هـ

هذا ولما رجع الرسل من الامصار تأخر عمار بن ياسر بمصر واستماله ابن السوداء وأصحابه وكتب عثمان الى أهل الامصار كتاباً بهذه صورته عن ابن عساكر

اما بعد فاني آخذ العمال بموافاتي في كل موسم وقد سلطت الأمة

(١) روى الطبري عن سعيد بن المسيب ان سائلاً سأله ما الذي دعا محمد بن أبي حذيفة الى الخروج على عثمان فقال كان يتيماً في حجر عثمان وكان عثمان والي ايتام أهل بيته ومحمّل كلهم فسأل عثمان العمل (الولاية) حين ولي فقال يا بني و كنت رضي ثم سأنتي العمل لاستعماتك ولكن لست هناك . قال فأذن لي فلاخرج فلاطلب ما يقوتي . قال اذهب حيث شئت وحزّه من عنده وحمله وعطاه فلما وقع الى مصر كان فيمن تغير عليه ان منعه الولاية . قيل (اي للشعب) فعمار : قال كان بينه وبين عباس بن عتبة اس أبي لبيب كلام فصرهما عثمان : واما محمد اس أبي بكر فقد اخرج ابن عساكر والطبري انه لزمه حق فأخذه عثمان من صهره وم يدهن فقمها منه محمد وسيأتي خبره في غير هذا المحل ان شاء الله

منذ وليت على الاثمار بالمعروف والنهي عن المنكر . فلا يرفع اليّ شيء عليّ او على احدٍ من عمالي الا اعطيته . وليس لي ولا لعمالي حق قبل الرعية الا متروك لهم . وقد رفع اليّ أهل المدينة ان اقواماً يُشتمون وآخرين يُضربون . فيا من ضرب سراً وشتم سراً من ادعى شيئاً من ذلك فليواف الموسم «موسم الحج» وليأخذ بحقه كيف كان مني أو من عمالي . او تصدقوا فان الله يحب المتصدقين

فلما قرئ هذا الكتاب في الامصار بكى الناس ودعوا لعثمان . وما أطوع الانسان ، لرب الاحسان ، ولو ثبت على مثل هذا عثمان (رض) ولم يحفل باغراء مروان ومن على شاكلته ومضى في تألف الناس على وجهه لما تمكنت جذور الفتنة في البلاد . وقعد له القوم بالمرصاد ،

ولما كتب ذلك الكتاب بعث لعمال الامصار ان يوافوه في الموسم فقدموا عليه وهم عبدالله بن عامر وعبدالله بن سعد ومعاوية وأدخل معهم سعيد بن العاص وعمرو بن العاص فقال : ويحكم ما هذه الشكاية والاذاعة اني والله لخائف ان تكونوا مصدوقاً عليكم وما يعصب «يحاط» هذا الا بي . فقالوا له ألم يرجع اليك رسلك ويخبروك ان احداً لم يشافهم بشيء والله ما صدقوا ولا برّوا ولا نعلم لهذا الامر اصلاً ولا يحل الاخذ بهذه الاذاعة : فقال اشيروا عليّ : فقال سعيد هذا امر مصنوع يلقي في السرّ فيتحدث به الناس . ودواء ذلك طلب هؤلاء وقتل الذين يخرج هذا من عندهم : وقال عبد الله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم اذا أعطيتهم الذي لهم فانه خير من ان تدّهم : وقال معاوية قد وليتني فوليت قوماً لا يأتيك عنهم الا الخير والرجلان أعلم بناحيتهما والرأي حسن الادب :

وقال عمرو بن العاص أرى أنك قد لنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى ان تلزم طريقة صاحبيك فتشد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين :

فقال عثمان قد سمعت كل ما اشرتم به عليّ ولكلّ أمر باب يؤتي منه . ان هذا الامر الذي يخاف على هذه الأمة كائن وانّ بابي الذي يغلق عليه ليفتحن . فنكفكفه ( ١ ) باللين والمواتاة ( ٢ ) الا في حدود الله فان فتح فلا يكون لاحد عليّ حجة . وقد علم الله اني لم آل ( ٣ ) الناس خيراً وانّ رحي الفتنة لدائرة فطوبى لعثمان ان مات ولم يحركها . سكنوا الناس وهبوا لهم حقوقهم فاذا توطيت حقوق الله فلا تدهنوا فيها .

ثم لما عاد عثمان الى المدينة وعاد معه القوم دعا عليّاً وطلحة والزبير وعنده معاوية فحمد الله معاوية ثم قال : اأنتم أصحاب رسول الله ( ص ) وخيرته من خلقه وولاة أمر هذه الأمة لا يطمع فيه أحد غيركم اخترتم صاحبكم ( يعني عثمان ) عن غير غلبة ولا طمع وقد كبر وولى عمره ولو انتظرتهم به الهرم لكان قريباً مع اني ارجو ان يكون أكرم على الله ان يبلغه ذلك وقد فشت مقالة خفتها عليكم فما عتبتم فيه من شيء فهذه يدي اكرم به ولا تطمعوا الناس في أمركم فوالله ان طمعوا فيه لا رأيتم منها أبداً الا ادباراً .

ولا يخفى على اللبيب انّ معاوية يعرض بالقوم ويشير الى ما في نفوسهم من الطمع بالخلافة وانهم يستعجلونها مع كبر عثمان وقرب مصيرها اليهم بالضرورة لهذا اتهمه عليّ رضي الله عنه وقال له : اسكت لا أم لك :

( ١ ) بدفعه ( ٢ ) حسن الموافقة ( ٣ ) لم أقفز ولم أقصر

فقال دع أمي فانها ليست بشر أمهاتكم قد أسلمت وبايعت الرسول صلى الله عليه وسلم وأجبنني عما أقول لك : فقال عثمان صدق ابن اخي أنا أخبركم غني وعما وليت . ان صاحبي الذين كانوا قبلي ظلما أنفسهم ومن كان منهم بسبيل احتساباً وان رسول الله ( ص ) كان يعطي قرابته وأنا في رهط أهل عيلة وقلة معاش فبسطت يدي في شيء من ذلك لما أقوم به فيه فان رأيتم ذلك خطأ فردوه فأمري لا مركم تبع : فقالوا له قد أصبت وأحسن . قد أعطيت عبد الله بن خالد بن أسيد خمسين ألفاً وأعطيت مروان خمسة عشر ألفاً : فأخذ منهما ذلك . فرضوا وخرجوا راضين وقال له معاوية اخرج معي الى الشام فانهم ( اي أهل الشام ) على الطاعة قبل ان يهجم عليك مالا قبل لك به : فقال عثمان لا ابيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ولو كان فيه خبط عنقي . قال فان بعثت اليك جنداً منهم يقيم معك لنائبه ان نابت : قال اضيق على جيران رسول الله : فقال والله لنعتان ولنغزير فقال حسبي الله ونعم الوكيل

### ❖ وصية معاوية للمهاجرين بعثمان ❖

فلما ودع معاوية عثمان خرج من عنده وعليه ثياب السفر فرّ على نفر من المهاجرين فيهم علي . وطلحة . والزبير . فقام عليهم فتوكأ على قوسه بعد ما سلم عليهم ثم قال : انكم قد علمتم ان هذا الامر كان اذ الناس يتغالبون الى رجال فلم يكن منهم أحد الا وفي قبيلته من يرأسه ويستبد عليه ويقطع الامور دونه ولا يشهده ولا يوأمره حتى بعث الله تعالى نبيه وأكرم به من اتبعه فكانوا يرأسون من جاء بعدهم وأمرهم شورى بينهم يتفاضلون فيه بالسابقة والقدمة والاجتهاد . فان أخذوا بذلك وقاموا كان الامر أمرهم

والناس لهم تبع . وان صغوا الى الدنيا وطلبوها بالتغالب سلبوا ذلك وردّه الله الى من جعل له الغلب وكان يرأسهم أولاً فليحذروا النير فان الله على البذل اقدار وله المشيئة في ملكه وأمره . اني قد خلفت فيكم شيئاً فاستوصوا به خيراً وكاتفوه (١) تكونوا أسعد منه بذلك : ثم ودعهم ومضى

هذه الوصية أورها ابن عساكر في تاريخه وأورها غيره مختصرة فاحببت نقلها عن ابن عساكر لأنها أجمع وكل ما فيها غرر تاريخية تين ما كان عليه حال العرب قبل الاسلام وما صاروا اليه بعده وان التفاضل في الاسلام ليس الاً بالسابقة وان الرئاسة التي ارتبطت بالشورى بعد الفوضى الماضية انما صارت الى السابقين بسبقهم فاذا انتهت الى التغالب صارت الى من دخل الاسلام بعدهم لان في هؤلاء من هو أقوى عليها منهم ولعل معاوية يعرض بنفسه وقد انبأهم عن أمر واقع لا محالة وحذرهم من شيء لا نغني الحيلة من الوقوع فيه مادامت روح التغالب سرت في القوم فاشربأت أعناق غير السابقين الى ما كان لهم بحكم الجماعة الاسلامية والاستحقاق وايت تلك الروح لم تكن كانت في عصر كان الناس فيه أحوج الى خلافة عثمان وعلي واضرا بهما من أهل السابقة الذين تأدبوا باداب النبوة فكانوا أراؤف بالامة وألزم لطريقة الشورى والعدل وكان يرجى لو استمرت جيلاً آخر نمو مبادئ الشورى في الدولة ونشؤ الجيل القابل على حبها والتوجه الى وضع قواعدها على أصول ثابتة لا تقوى عليها ايدي المستبدين واطماع الطامعين على ان اولئك النفر من المهاجرين الذين خاطبهم معاوية قد أعظموا قوله وصدقوا نصيحته اذ قال علي : ان كنت لأرى ان في هذا

خيراً: فقال الزبير لا والله ما كان قط أعظم في صدرك وصدورنا منه اليوم  
﴿ عود الى ما نحن بصدده ﴾

هذا ولما دعا عثمان (رض) الامراء الى الموسم وخلت منهم البلاد  
اتمد المنحرفون عن عثمان ان يثبوا في مغيب الامراء فلم يتهياً لهم ذلك فلما  
رجع الامراء كتب بعض أهل المدينة الى المنحرفين عن عثمان في الامصار  
بالقدوم عليهم وكان الذين يكتبون أهل مصر محمد بن أبي بكر ومحمد بن  
جعفر وعمار بن ياسر وسراً أناس من الناس كما في رواية ابن عساكر من  
حديث طويل

فتكاتبوا من امصارهم في القدوم على المدينة فخرج المصريون وفيهم  
عبد الرحمن بن عُدَيْس البلوي في خمسمائة وقيل في ألف وفيهم كنانة بن  
بشر الليثي وسودان بن حمران السكوني وميسرة او قتيبة بن فلان السكوني  
وعليهم جميعاً الغافقي بن حرب العكي . وخرج أهل الكوفة وفيهم زيد بن  
صوحان العبدي والاشتر النخعي وزباد بن النضر الحارثي وعبدالله بن الاصم  
العامري . وخرج أهل البصرة وفيهم حكيم بن جبلة العبدي وذريح بن عبَّاد  
وبشر بن شُرَيْح القيسي وابن المحرش وعليهم خرْقوص بن زهير السعدي  
وكلهم في مثل عدد أهل مصر . وخرجوا جميعاً في شوال مظهرين للحج  
ولما كانوا من المدينة على ثلاثة مراحل تقدم ناس من أهل البصرة وكان  
هوام في طلحة فنزلوا ذا خشب وتقدم ناس من أهل الكوفة وكان هوام  
في الزبير فنزلوا الاعوص ونزل معهم ناس من أهل مصر وكان هوام في  
عليّ وتركوا عامتهم بذى المروة . وقال زياد بن النضر وعبد الله بن الاصم  
من أهل الكوفة لا تعجلوا حتى ندخل المدينة فقد بلغنا انهم عسكروا لنا



فوالله ان كان حقاً لا يقوم لنا أمر . ثم دخلوا المدينة ولقوا علياً وطلحة والزبير وامهات المؤمنين وأخبروهم انهم انما أتوا للحج وان يستعفوا من بعض العمال واستأذنوا في الدخول فنعوهم ورجعوا الى أصحابهم فتشاوروا في ان يذهب من أهل الكوفة وكل مصر فريق الى من هوأهم فيه وقال كل فريق منهم ان بايعنا صاحبنا والا كذبناهم وفرقنا جماعتهم ثم رجعنا عليهم حتى نبغتهم هذا ما أجمع رأيهم عليه من الكيد وهو في الظاهر دهاء وتحيل على نبيل المقصود الا ان الحقيقة ان ليس في القوم رجل على بصيرة من الأمر اذ لو فرض ان عثمان رضي الله عنه اصبح غير أهل للخلافة ووجب على الأمة خلعه واستبداله بمن هو أفدر منه اتباعاً للمصلحة ومراعاة للشرع أفلا يكون من المصلحة التي يتحراها اولئك الثأرون لانفسهم وللأمة ان لا يكون بعد خلعه خلف وشقاق وان توجه القلوب الى مقصد واحد ووجهة واحدة حتى بذلك تتم لهم المصلحة ولا يضطرب جبل الدولة بأشد مما كان فيه من الاضطراب في عهد عثمان وانما يتم لهم ذلك باتفاقهم جميعاً على من يخلف عثمان والقوم يومئذ غايتهم واحدة وهي خلع عثمان وقلوبهم شتى فيمن يخلفه وكل فريق منهم يميل الى شخص بعينه فكأنهم مساقون الى حيث لا يعلمون . لذا فأنهم مع صعوبة الامر الذي قاموا به وانه من المراكب الخشنة التي لا يركبها الا الاقوام ذوو الحياة العالية والشعور الصحيح لم يهتدوا الى طريق الخير والمصلحة التي يتوخاها أهل العقول في مثل هذه الحال فكانوا بعملهم هذا أضر على المرشحين للخلافة وعلى الأمة بما جلبوه على الجميع وعلى أنفسهم ايضاً من مصائب الحروب والمنازعات الطويلة التي لما لم تكن في بدايتها قائمة على اساس الحكمة والتدبير انتهت بتغلب بني

أمية على الملك وتحول حال الدولة من الشورى الى الاستبداد ولله الامر  
 هذا وبعد ان اتفق القوم على ما اتفقوا عليه أتى المصريون علياً وهو  
 في عسكر عند احجار الزيت وقد بعث ابنه الحسن الى عثمان فيمن اجتمع عليه  
 وعرضوا على عليّ أمرهم : فصاح بهم وطردهم وقال ان جيش ذى المروة  
 وذى خشب والاعوص ملعونون على لسان رسول الله ( ص ) وقد علم  
 ذلك الصالحون : وأتى البصريون طلحة والكوفيون الزبير فقالا مثل ذلك :  
 فانصرفوا واقتربوا عن هذه الاماكن الى عسكرهم على بعد وتفرق أهل  
 المدينة فلم يشعروا الا والتكبير في نواحيها وقد هجموا وأحاطوا بعثمان ونادوا  
 بامان من كفّ يده وصلى عثمان بالناس اياماً ولزم الناس بيوتهم ولم يمتنعوا  
 الناس من كلامه . وغدا عليهم عليّ وقال ما ردّكم بعد ذهابكم . قالوا أخذنا  
 كتاباً مع بريد بقتلنا وقال البصريون اطلحة والكوفيون للزبير مثل  
 مقالة أهل مصر وأنهم جاءوا لينصروهم . فقال لهم عليّ كيف علمت بما لقي  
 أهل مصر وكلّكم على مراحل من صاحبه حتى رجعت علينا جميعاً هذا أمر  
 أبرم بليل . فقالوا اجعلوه كيف شئتم لا حاجة لنا بهذا الرجل ليعتزلنا . ثم  
 منعوا الناس من الاجتماع معه وكتب عثمان الى الامصار يستنجدهم ويخبرهم  
 ما الناس فيه فخرج أهل الامصار على الصعب والذلول فبعث عبدالله بن  
 سعد من مصر معاوية بن حذّيج . وبعث ابو موسى من الكوفة القعقاع  
 ابن عمرو وبعث عبدالله بن عامر من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي .  
 وبعث معاوية من الشام حبيب بن مسلمة القهري وقيل ان معاوية تربص  
 به فقام في أهل الشام يزيد بن الاسد القسري فتبعه خلق كثير فسار بهم  
 الى عثمان فلما وصل الى وادي القرى بلغهم قتل عثمان فعادوا وكذلك الجيوش

التي اقبلت من الامصار لما انتهت الى الربذة وبلغها قتل عثمان رجعوا جميعا وكان قام في الامصار جماعة كبيرة من الصحابة والتابعين يحرصون على اعانة أهل المدينة وانجاد عثمان فأجابهم الى ذلك الناس ولكن أعجلهم المحاصرون فقتلوا عثمان قبل ان يصل أحد الى نجده

ولما جاءت الجمعة القابلة خطب عثمان وقال : يا هؤلاء الله الله فوالله ان أهل المدينة ليعلمون انكم لمعونون على لسان محمد فامحوا الخطأ بالصواب : فقال محمد بن مسلمة أنا أشهد بذلك فأقعدته حكيم بن جبلة وقام زيد بن ثابت فأقعدته آخر وحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد وأصيب عثمان بالحصباء فصُرع وقاتل دونه سعد بن أبي وقاص والحسين وزيد بن ثابت وأبو هريرة . ودخل عثمان بيته وعزم عليهم بالانصراف فأنصرفوا ودخل عليّ وطلحة والزبير على عثمان يعودونه وعنده نفر من بني أمية فيهم مروان . فقالوا لعليّ أهلكتنا وصنعت هذا الصنع والله لئن بلغت الذي تريد لترن عليك الدنيا . فقام مغضباً وعادوا الى منازلهم وصلى عثمان بالناس وهو محصور ثلاثين يوماً ثم منعه الصلاة وصلى بالناس أمير المصريين الغافي وقيل أبو أيوب الانصاري وقيل سهل بن حنيف حتى قُتل عثمان

وقد قيل في قتل عثمان ان محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة كانا بمصر يحرضان على عثمان فلما خرج المصريون مظهرين للحج خرج معهم محمد بن أبي بكر وسار على آثارهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح فلما كان عبد الله بأيلة (العقبة) بلغه ان ابن أبي حذيفة غلب على مصر فرجع سريعا إليها فنزع منها فأتى فلسطين وقيل عسقلان وأقام بها حتى قُتل عثمان وقيل انه عزل الفتنة فلم يدخل فيما دخات فيه قريش والعرب بعد حتى مات

أما المصريون فلما نزلوا ذا خشب جاء عثمان الى بيت علي ومثّ  
(توسل) اليه بالقرابة في ان يركب اليهم ويردّهم لئلا تظهر الجرأة منهم :  
فقال له قد كنتك في ذلك فاطمت أصحابك وعصيتني : يعني مروان ومعاوية  
وابن عامر وابن أبي سرح وسعيد بن العاص : فعلى أي شيء اردهم . فقال  
علي ان أصير الى ما تراه وتشيره وان اعصى أصحابي وأطيعك . فركب علي  
في ثلاثين من المهاجرين والانصار فأثوا المصريين وتولى الكلام معهم عليّ  
ومحمد بن مسلمة فرجعوا الى مصر ورجع القوم الى المدينة ودخل عليّ على  
عثمان وأخبره برجوع المصريين وأشار عليه ان يُسمع الناس ماعول عليه من  
النزع قبل أن يمحي غيرهم . ففعل وخطب خطبته التي ينزع فيها وأعطى  
الناس من نفسه التوبة وقال : انا اول من اتعظ استغفر الله مما فعلت وأتوب  
اليه . فثلي نزع وتاب فاذا نزلتُ فليأتني اشرافكم فليروا في رأيهم فوائده  
لئن ردني الحق عبداً لاستنّ بسنة العبد ولاذان ذل العبد وما عن الله  
مذهب الا اليه . فوالله لاعطينكم الرضى ولا تحجين مروان وذويه ولا احتجب  
عنكم : ثم بكى وبكى الناس حتى اخضلت لحاهم

أعطى الناس من نفسه الحق ووعد بان ينحي بني أمية عنه وهذا كل  
ما يطلبه منه الناس وكادت تطفأ نار الثورة وتزول اسباب الارجاف لكن  
بني أمية قد استحوذوا على عثمان ، وماكوا منه الجنان ، اكبر سنه وضعفه  
فلم يرقهم ما قال ووعد . فلما دخل منزله جاءه نفر منهم فيهم مروان وسعيد  
فعدلوه في ذلك فوبختهم نائلة بنت الفرافصة زوجة عثمان وقالت لهم لا تزالون  
به حتى يقتلوه . فلم يرجعوا الى قولها واستدلوه في اقراره بالخطبة والتوبة  
عند الخوف . واجتمع الناس بالباب وقد ركب بعضهم بعضاً . فقال لمروان

كلهم . فكلهم وأغلظ لهم في القول وقال جثم لنزع ملكنا من أيدينا والله  
لئن رمتونا ليرن عليكم منأمر لايسركم ، ولا تحمدوا غب رأيكم ، ارجعوا  
الى منازلكم فاننا والله مانحن بمفلولين على ما في أيدينا :

هكذا كان عثمان رضى الله عنه بين عدو في الداخل يثير عليه ثائرة  
النفوس . وبين عدو في الخارج يترصد به العثرات ويحس من بطانته بالخطر  
على الخلافة الشرعية والنزوع الى الاستئثار بالسلطة وحسبك من حقد القوم  
على بطانته من بني أمية ما ذكروه ان عثمان مر مرة بجيلة بن عمرو الساعدي  
وهو في نادي قومه وفي يده جامعة فسلم فرد القوم عليه . فقال جيلة لم تردون  
على رجل فعل كذا وكذا ثم قال لعثمان والله لا طرحن هذه الجامعة في عنقك  
او لتتركن بطانتك هذه الخبيثة . مروان . وابن عامر . وابن أبي سرح . فمنهم  
من نزل القرآن بذمه ومنهم من أباح رسول الله دمه هـ

والحبيب ان بني أمية يرون الشر المقبل عليهم وعلى عثمان من التصاقهم  
به وقضاةهم الاموردونه ويسمعون من الناس مثل هذا الكلام ولا يرفقون  
بعمان وبانفسهم وبالمسلمين ويسلكون في هذا الامر مسلك الحكمة  
ولا اعتدال ويرقبون عن بعد حالة الفتنة حتى اذا تحققوا الخطر على عثمان دفعوا  
عنه بما في الامكان . وما نخال الفتنة تصل الى هذا الحد لو كان بنو أمية بعيدين  
عن عثمان .

هـ . وبلغ خبر ما قال مروان علياً ففكر ذلك وقال لعبد الرحمن بن  
لاسود بن عبد يغوث . أسمعت خطبته بالامس ومقالة مروان للناس  
اليوم بالله وللناس ن قعدت في بيتي قال تركتني وقراتي وحتى فان تكلمت  
بغاء ما يريد يلعب به مروان ويسوقه حيث يشاء بعد كبر السن وصحبة الرسول

وقام مغضباً الى عثمان فقال له : اما رضيت من مروان ورضي منك الا  
 بتعرفك عن دينك وعن عقلك مثل جمل الطعينة يقاد حيث يشاء ربه . والله  
 ما مروان بذئ رأي في دينه ولا نفسه . وأيم الله اني لأراه يوردك ولا  
 يصدرك . وما انا عائد بعد مقامي هذا لمعايتك اذهبت شرفك . وغلبت  
 على رأيك . ثم دخلت عليه امرأته نائلة وقد سمعت قول علي فعذاته في  
 طاعة مروان وقالت انما تركك الناس لمكانه فارسل الى علي فاستصاحه .  
 فبعث اليه فلم يأتها فاتاه عثمان الى منزله يستليته ويعده الثبات على رأيه معه  
 فقال علي بعد ان قام مروان على بابك يشتم الناس ويؤذيهم . فخرج عثمان  
 وهو يقول خذتني وجرات الناس علي . فقال علي : والله اني اكثر الناس  
 ذباً عنك ولكني كلما جئت بشيء اضمنه لك رضى جاء مروان باخرى فسمعت  
 قوله وتركت قولي : ولم يعد علي يعمل ما كان يعمل الى ان منع عثمان لماء  
 فغضب وامر بادخال الروايا على عثمان

والحق يقال ان علي بن ابي طالب مع تيقنه من مصير الخلافة اليه  
 بعد عثمان فانه لم يأله نصحاً ولم يضمن عليه بمد يد المعونة له والذب عنه ومهما  
 كان في نفس علي من جهة بني أمية وعثمان ما فيها فان شيمه الجميلة وغلبة  
 الفضيلة على رغائبه النفسية جعلته أقرب في مشربه السياسي الى الاعتدال  
 وأراؤف من بقية المهاجرين بعثمان وكان عثمان يعلم ذلك ويأنس بمشورة  
 علي أكثر من غيره يدلك على هذا ما ذكره في بعض الروايات ن علياً  
 كان عند حصر عثمان بخير فاشتد الطعن بعد خروجه على عثمان ورجا  
 الزير وطلحة ان يميلا اليهما قلوب الناس ويفلحا عليهم واغنيا غيبة علي .  
 فكتب عثمان الى علي

امّا بعد فقد بلغ السيل الزبى ، وجاوز الحزام الطينين ، وارتفع امرُ  
الناس في شأنه فوق قدره ، وزعموا انهم لا يرضون دون دمي ، وطمع في  
من لا يدفع عن نفسه

وانك لم يفخر عليك كفاحٍ ضعيف ولم يغلبك مثل مغلب  
وقد كان يقال أكل السبع خير من اقتراس الثعلب . فاقبل عليّ اولي  
فان كنت مأكولاً فكنت انت آكلي والا فادركني ولما أمرق  
ولما جاء علي الى المدينة وجد الناس مجتمعين عند طلحة وقدم عليه عثمان  
وقال له . اما بعد فان لي حق الاسلام . وحق الاخاء والقرابة والصبر . ولو  
لم يكن من ذلك شيء وكنا في الجاهلية لكان عاراً على بني عبد مناف ان  
ان ينزع اخوا بني تيم ( يعني طلحة ) أمرهم : فقال له علي سيأتيك الخير ثم  
خرج الى المسجد فرأى أسامة فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهو في  
خلوة من الناس . فقال له يا طلحة ما هذا الامر الذي وقعت فيه . فقال  
يا أبا الحسن بعد ما مس الحزام الطينين . فانصرف علي الى بيت المال وأعطى  
الناس فانصرفوا عن طلحة وسرّ بذلك عثمان . وجاء اليه طلحة تائباً . فقال  
والله ما جئت تائباً ولكن جئت مغلوباً فإله حسبيك يا طلحة

وذكروا سبباً آخر لعود المصريين وحصار عثمان وهو ان عبد الله  
ابن سعد بن أبي سرح ضرب رجلاً ممن كانوا يشكوه الى عثمان حتى قتله  
فركب المصريون الى المدينة وبسطوا الامر اكبار الصحابة فاجتمعوا على  
عثمان وألحوا عليه في انصاف القوم من عامله فقال لهم اختاروا رجلاً أوله  
عليهم فقالوا استعمل محمد بن أبي بكر فكتب عهده وولاه وخرج معه عدد  
من المهاجرين والانصار ينظرون فيما بين ابن أبي سرح وأهل مصر وبينما

هم على مسيرة ثلاثة أيام من المدينة رأوا راكبا يدنو منهم ويتبعدهم فقبضوا عليه وسألوه فقال انا غلام أمير المؤمنين وجهني الى عامل مصر وقيل بل كان الذي قبضوا عليه ليس بغلام عثمان وقيل انه أبو الاعور السلمي فقتلوه فوجدوا معه أنبوبة رصاص وفيها كتاب الى عامل مصر ففتحوه فاذا فيه: اذا أتاك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاقتلهم وابطل كتابهم وأقر على عملك حتى يأتيك رأيي

وسواء صح خبر ولاية محمد بن أبي بكر على مصر او لم يصح فان المصريين لما أخذوا الكتاب وفيه الامر بقتل بعضهم اوجدتهم رجعا ورجع الكوفيون والبصريون وأقرأوا الكتاب في محضر من الصحابة وقام عليّ ومحمد بن مسلمة فأتيا عثمان وقالاه ما قال المصريون : فاقسم بالله ما كتبه ولا علم به : فقال محمد بن مسلمة صدق هذا من عمل مروان : ودخل عليه المصريون فلم يسلموا عليه بالخلافة فعرف الشر فيهم . وذكر ابن عديس ما فعل ابن أبي سرح بالمسلمين وأهل الذمة والاستئثار بالفتن ثم اذا قيل له في ذلك قال هذا كتاب أمير المؤمنين ثم ذكروا له امر الكتاب فحلف انه ما كتبه ولا علم له به . وسألوه عن كتبه فقال لا ادري . فقالوا كيف يكتب بمثل هذه الامور العظيمة وينقش عليها خاتمك وانت لا تعلم فان كنت كاذبا فقد استحقت الخلع وان كنت صادقا فقد استحقت ان تخلع نفسك لضعفك عن هذا الامر وغفلتك وخبت بطانتك ولا ينبغي لنا ان نترك هذا الامر بيد من تقطع الامور دونه فاخلع نفسك كما خلعتك الله : فأجابهم عثمان اني لا انزع قيصا أبسينه الله ولكني اتوب وانزع :



قالوا لو هذا أول ذنب تبت منه قبلنا لكنا رأيك تتوب ثم تعود ولسنا  
منصرفين حتى نخلعك أو تقتلك أو تلحق ارواحنا بالله تعالى وإن منعك  
أصحابك نقاتلهم حتى نخلعك إليك اهـ

﴿ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة ﴾

هذا آخر سهم في المنزع وآخر الجد في امر الفتنة وقد رأى ذلك عثمان  
وأحس به وتوالت عليه النذر بمصوله فلم يتنح عن الخلافة وفضل القتل  
على ترك ذلك المنصب الرفيع لا حباً بالرياسة على ما يظهر اذ الرياسة  
المشوبة بمثل ذلك الكدر المحاطة بتلك المنقصات المفضية الى ازهاق النفس  
لا تحب وليست مما يحرص عليه وانما هو امتنع عن اعتزال المنصب لسبب  
من ثلاثة اسباب ( ما ) اضعف الارادة الناشيء عن كبر السن ( واما ) خوفاً  
من ان يتهم نفسه بالعمز فيسجلون عليه ما اتهم به من الاحداث مع اعتقاده  
انه لم يستحل محرماً فيما فعل ( واما ) عملاً برأي مروان واضرابه من  
الامويين الذين لا يرون لانفسهم حقاً بالتقدم في امور الملك والدولة الا  
ذا انتضي السيف وهريق الدم ما دام غيرهم من المهاجرين واهل السابرة  
في الاسلام موجودين واليهم يتهي المسلمون في الاختيار والمشورة وتسليم  
زومة الرياسة . ولا ارى لتمنع عثمان عن ترك الامر سبباً خير احد هذه  
لثلاثة سبب ولله بالحقيقة عليم

﴿ عود الى ما نحن بصدده ﴾

لما أبى عثمان ان يخلع نفسه جد القوم في حصاره ولو كان لهم رغبة  
في قتله من مبدأ لامر لقتلوه وخرج في اثناء الحصار اناس كثيرون عن

المدينة ونصح بعضهم عثمان بالخروج فأبى (١) وكتب للولاة يستمدحهم وصار  
بينه وبين القوم اخذ ورد رأوا بعده ان يمنعوا عنه الماء وكل صلة له بالناس  
تضييقاً عليه لعله يذعن لطلبهم دون سفك دم وكان ذلك التضييق بإشارة من  
طلحة اذ ذكر الطبري ان القوم كانوا يوماً ببابه يتاجون فمنهم من يقول اقتلوه  
ومنهم من يقول انظروا على ان يراجع. فرّ طلحة فقام اليه ابن عديس فناجاه

( ١ ) جاء في حديث رواه بن عساكر ان القوم لما دخلوا واستولوا على المدينة  
كتب عثمان الى الناس يستمدحهم في امصارهم ويخبرهم الخبر فخرج عمرو بن العاص  
من المدينة متوجهاً نحو الشام فقال : يا أهل المدينة والله لا بقم بها احد فيدركه قتل  
هذا الرجل الا ضربه الله بدل من لم يستطع نصره فامهر بفسار الى فساطين وخرج  
معه ابنه محمد وعبد الله وخرج بعده حسان بن ثابت وتتابع الناس على الخروج  
وروى عن عبد الله بن مروان عن المغيرة بن شعبه انه دخل على عثمان وهم محصورون  
فقال : انك امام العامة وقد نزل بك ما ترى واني اعرض عليك خصالاً ثلاثاً اختر  
احداهن : اما ان تخرج فقتلناهم فان معك عدداً وقوة وانت على الحق وهم على  
الباطل : واما ان نخرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه فتقعد على رواحك  
فتلحق بمكة فانهم ان يستحلوك وانت بها : واما ان تلحق بالشام فانهم اهل الشام وفهم  
معاوية : فقال عثمان : اما ان اخرج فاقتل فلان اكون اول من خاف رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في أمة بسفك الدماء . واما ان اخرج الى مكة فانهم ليس يستحقوني بها  
فاني سمعت رسول الله يقول يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب  
العالم فان اكون انا . واما ان الحق بالشام فانهم اهل الشام وفيه معاوية فان افارق  
دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم اه

وهذا منتهى الاستسلام من عثمان رضي الله عنه ومن كان هذا شأنه فبان بوصف  
بسلامة الصدر والرضا بالقضاء اولى منه ان يوصف بالاستبداد ولاثرة ذمته لا يباي  
ان يلجأ الى القوة والحيلة ويستعمل نهاية الحزم في دفع الاذى عنه ولا يتنعمه عن مقاصده  
مانع ولو بسفك الدماء فأمر عثمان هذا مع اتفاق جمهور عظيم من أهل عصره على  
الشكوى منه يترك الباحث في حيرة لا يدري كيف يحكم ومذيق

ثم رجع ابن عديس فقال لاصحابه لا تتركوا احداً يدخل على عثمان ولا يخرج من عنده : فقال عثمان وقد كان يرى ما وراء بابه . هذا ما أمر به طلحة . اللهم اكفني طلحة . فانه حل عليّ هؤلاء وألبهم عليّ والله اني لارجو ان يكون منها صفرأ وان يسفك دمه :

وكان القوم بلغهم مسير من سار اليهم من الامصار فكانوا كلما حاولوا الدخول على عثمان منعهم من ذلك الحسن والحسين ابنا عليّ ومحمد بن طلحة وابن الزبير وكثير من ابناء الصحابة جزاهم الله عنه خير الجزاء وكانوا ربما قاتلوهم وقتلهم معهم أبو هريرة وسعيد بن العاص ومروان وكثير من الصحابة حتى ضربوا مروان وقطعوا له عرقاً من عروقه واحتمل وهم يظنون انه مات كل هذا وعثمان لم يأمرهم بقتلهم بل كان ينهأهم عنه فلما طال عليهم الامر وخافوا وصول المدد ويأسوا من تسليم عثمان لهم بالامر ورأى محمد بن أبي بكر ان الحسن أصيب بجراح وخشى من ان يراه بنو هاشم فيأتون ويكشفون الناس . فأمرهم باقتحام الدار من الدور المجاورة فاقتحموها عليه من دار عمرو بن حزم ولم يشعر بهم أحد ممن يدافعون عنه على الباب وانتدبوا له رجلاً يقتله فدخل عليه البيت فقال له اخاها وتدعك فأبى ووعظه فخرج ودخل آخر وآخر كلهم يعظه فيخرج ودخل عليه محمد بن أبي بكر فآواره ضوبلاً فاستحميا وخرى ثم دخل عليه السفهاء فتولى قتله كنانة بن بشر وطعنه عمرو بن الحمق عدة طعنات ودافعت عنه نائلة فنفضها أحدهم بالسيف في أصابعها وجاء غلمان عثمان فقتلوا من قاتليه سودان بن حمران وغيره . ولمغ الخبر علياً وطلحة والزبير وسعداً ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد اضطربت عقولهم للخبر الذي جاءهم حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولاً فاسترجعوا وقال عليّ لا بنيه

كيف قتل امير المؤمنين وأتما على الباب ورفع يده فلطم الحسن وضرب الحسين  
 وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله وفي  
 رواية ان علياً كان غائباً عن المدينة لما قتل عثمان : وكان قتل عثمان رضى الله  
 عنه وأخرى قاتليه ثمان عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة (٣٥ هـ) ودُفن  
 من ليلته وقيل بل بقي في بيته ثلاثة ايام ثم جاء حكيم بن حرام وجبير بن  
 مطعم الى علي فأذن لهم في دفنه فخرجوا به بين المغرب والعشاء وهمم الزبير  
 والحسن وأبو جهم بن حذيفة فدفنوه في حش كوكب وصلى عليه جبير وقيل  
 مروان وحش كوكب قرب البقيع وقد كان معاوية أمر في خلافته بضمه  
 للبقيع فاتصل بمقابر المسلمين

هذا ما اخترت ايراده من أخبار الفتنة وحصار عثمان وقتله وقد تركت  
 شيئاً كثيراً من اخباره أيام حصاره فليرجع اليها من شاء في المطولات كتاريخ  
 الطبري وابن الاثير وابن عساكر وابن خلدون والامامة والسياسة لابن  
 قتيبة وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وتاريخ الخلفاء للسيوطي والتمهيد  
 والبيان في مقتل الشهيد عثمان وهي الكتب التي نقلت عنها أخبار الفتنة  
 وكان عمره لما قتل بين الثانية والثمانين والتسعين وخلافته اثنتى عشرة  
 سنة الا بضعة أيام على قول من قال انه قتل سنة (٣٥ هـ) واما على قول  
 من قال انه قتل سنة (٣٦ هـ) فأكثر والاول أصح

وقد كان لمحمد ابن أبي بكر وطلحة بن عبيد الله أثر غير محمود في  
 امر عثمان رضى الله عنه وربما اغتفر ذلك لطلحة لانه كبقية الصحابة الذين  
 كانوا يتربصون بعثمان العزل ولا يظنون ان الامر يبلغ الى قتله ومهما كان  
 من بعضهم في هذه الفتنة فان الدواعي السياسية ساقط بعضهم طوعاً

وبعضهم كرهاً الى الممالة على عثمان رجاء اذعانه لما اجتمعت عليه الافكار من لزوم اعتزاله للامر كما رأيت فيما سبق ولكن أبي رضي الله عنه ورحمه وغفر له الاموت فا قدم عليه اولئك السفهاء وقتلوه بعد انذار كثير وبسبب ظاهر لا يخفى على مثل عثمان فذهب شهيداً مبروراً وترك وراءه من الاضطراب في امر الدولة والخلافة ما ترك ولو اعتزل الخلافة منذ رأى الجدد من القوم لما كان ما كان والله الامر

واما محمد بن أبي بكر فقد أخرج ابن عساكر وأبو جعفر الطبري من رواية سيف عن . بشر قال : سألت سالم بن عبد الله عن محمد بن أبي بكر مادعاه الى ركوب عثمان ، فقال الغضب والطمع . فقلت ما الغضب والطمع ؟ قال كان من الاسلام بالمكان الذي هو به وغرّه اقوام فطمع . وكانت له دالة ولزمه حق فأخذ عثمان من ظهره ولم يدهن . فاجتمع هذا الى هذا فصار مذمماً بعد ان كان محمداً

### ﴿ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان ﴾

« وبحث في دخائل الفتنة وكلمتي فيها وفي سبب اسمه اكه بنى أمية »

قد ذكروا الرواة والمؤرخون اشياء كثيرة مما يتعلق بالفتنة وقتل عثمان غير ما ذكرناه لا يخلوا النظر فيها من وجوه العبر والوقوف على شيء من من دخائل الفتنة فلا ينبغي ان نخلي هذا الكتاب منها بعد ان وعدنا القراء في خاتمة الجزء الثالث بالتوسع في سيرة عثمان اجابة لرغائب كثير منهم خلافاً لما اشترطناه في فاتحة الكتاب من لزوم الاختصار في سيرته وسيرة علي رضي الله عنهما . فمن ذلك ما ذكروه عن المكاتبات السرية التي كانت بين الثوار وبعض الصحابة فمنها المختلق ومنها الصحيح . روى ابن قتيبة في الامامة

والسياسة عن حوِيطب بن عبد العزى انه قال ارسل اليّ عثمان حين اشتد حصاره فقال : قد بدالي ان اُتهم نفسي لهؤلاء فأت علياً وطلحة والزبير فقل لهم هذا أمركم فتولوه واصنعوا ماشئتم : فخرجت حتى جئت علياً فوجدت على بابه مثل الجبال من الناس والباب مغلق لا يدخل عليه أحد ثم انصرفت فأتيت الزبير فوجدته في منزله ليس بابه احد فاخبرته بما أرسلني به عثمان فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جئت علياً : قلت نعم فلم اخلص اليه . فقمنا جميعاً فأتينا طلحة بن عبيد الله فوجدناه في داره وعنده ابنه محمد فقصصنا عليه ما قال عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه أمير المؤمنين هل جئت علياً ؟ قلنا نعم فلم نخلص اليه . فارسل طلحة الى الاشرافنا : فقال لي اخبره فأخبرته بما قال عثمان فقال طلحة وقد دمعت عيناه . قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين . فقام الاشراف وقال تبعثون الينا وجاءنا رسولكم بكتابكم وها هو ذا وأخرج كتاباً فيه بسم الله الرحمن الرحيم (الح) الكتاب وهو في الامامة والسياسة فليراجعه من أحب) اليس هذا كتابكم الينا فبكى طلحة فقال الاشراف لما حضروا اقبلتم تصرون اعينكم والله لانفارقة حتى نقتله وانصرف : وسكوت طلحة عن انكار هذا الكتاب يدل على صحته اذا صحت الرواية . واما المختلق فقد روى ابن عساكر والمدائني ان المصريين لما عادوا جاؤا الى عليّ وقالوا له قم معنا الى عثمان . فقال والله لا اقوم معكم . قالوا فلم كتبت الينا : قال والله ما كتبت اليكم كتاباً . فنظر بعضهم الى بعض وخرج عليّ من المدينة . وفي رواية الاعمش ونقلها صاحب العقد الفريد عن عينة عن مسروق قال قالت عائشة مصتموه (١) موص

الاناء حتى تركتموه كالثوب الرخص (١) نقياً من الدنس ثم عدوتم فقتلتموه . فقال لها مروان هذا عملك كتبت الى الناس تأمرينهم بالخروج عليه : فقالت والذي آمن به المؤمنون وكفربه الكافرون ما كتبت اليهم بسواد في بياض حتى جلست في مجلسي هذا : قال فكانوا يرون انه كتب على لسان علي وعلى لسانها كما كتب ايضاً على لسان عثمان مع الاسود الى عامل مصر . فكان اختلاق هذه الكتب كلها سبباً للفتنة

ولا جرم ان لهذه الكتب أثراً كبيراً في اشعال نار الفتنة ولكن من هو مصدرها ومن هم المختلقون لها ؟ هذا ما لا يظهر الا للنتب في سيرة عثمان الواقف على مقاصد الاحزاب الكثيرة التي كانت تسعى في اضرام نار الثورة فلبنى أمية حزب وطلحة حزب والوزير مثل ذلك ولعلي مثله ايضاً وكان حزب علي أشدهم تشيعاً له وطمعاً في مصير الخلافة اليه ومنهم محمد بن أبي بكر وابن جعفر وعمار بن ياسر الذي كان شديد الحب لعلي شديد التأليب على عثمان والتحريض عليه . نقل في العقد ان سعد بن أبي وقاص قال لعمار بن ياسر لقد كنت عندنا من افاضل اصحاب محمد حتى لم يبق في عمرك الا ضم الحمار (٢) فعلت وفعلت ( يعرض له بقتل عثمان ) فقال عمار اي شيء أحب اليك مودة على دخل او هجر جميل ؟ قال هجر جميل . قال فله على ان لا أكلمك ابداً : وروى ابن حزم في الملل والنحل ان عمار كان ممن يقول بالتمفضل اي تفضيل علي على الثلاثة : وناهيك بابن السوداء ومقاتله في علي ايضاً ومن اخذ برأيه من جفاة الاعراب الذين قل ان يفهموا من الدين شيئاً ينهي ضمائرهم عن الاستسلام لمثل مقالة ابن

( ١ ) المغسول ( ٢ ) اي يسير لانه ليس شيء اقصر ظمناً منه

السوداء الذي ينكرها عليّ نفسه وبيراً الى الله منها وقد علمت مما قرناه فيما سبق ان تغير القلوب على عثمان بسبب استئثاره بامور الامة وانقطاع بني أمية اليه ساعد المرشحين للخلافة بعده على الجهر مع الناس في الانكار عليه توصلاً لنزع الخلافة منه وإبعاد الامويين عنه ولهم في ذلك شبه عذر مادام ليس لهم رأي في قتل عثمان فلما رأى منهم احزابهم الميل الى آرائهم في الانكار عليه أخذ كل حزب يمهّد لصاحبه سبيل الوصول الى الخلافة بمثل الانكار الشديد وبث روح القيام على عثمان على الوجه الذي تقدم شرحه وربما تجاوز بعضهم الامر الى اختلاق مثل تلك الكتب على غير علم ممن تكتب على لسانهم رغبة في استمرار الفتنة وتوكيداً لاهل الامصار لرضا وجوه الصحابة بالقدوم خلع عثمان : لكن بسبب الصلة الممنوعة التي كانت بين المرشحين للخلافة وبين احزابهم كان بعض كبار الصحابة لا يخلونهم من التبعة فيما وقع لعثمان في العقد من رواية العتيبي عن رجل من ليث قال .

لقيت الزبير قادمًا فقلت أبا عبد الله ما بالكَ ؟ قال مطلوب مغلوب يغلبني ابني ويطلبني ذنبي : قال فقدمت المدينة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت يا أبا اسحاق من قتل عثمان قال قتله سيف سائمه عائشة وشحمه طاحه وسمه عليّ . فلت فما بال الزبير ؟ قال اشار بيده وصمت بلسانه :

(وفي العقد ايضاً) قال حسان بن ثابت لعلّي انك تقول ما قُلت عثمان ولكن خذلتَه . ولم آمر به ولكن لم أنه عنه . فالحاذل شريك القاتل .  
والساكت شريك القاتل

وانت ترى من هذا انهم انما يعرضون بمثل هذا التعريض بهؤلاء لان لاحزابهم والمقربين منهم دخلاً في قتل عثمان وقلّ ما تبرأ شيعتهم لاسيما



شيمة علي من المائلة على قتل عثمان كما يتبرأ منه علي واخوانه . اخرج ابن عساکر عن الشعبي قال لقي مسروق الاشر فقال مسروق للاشر قتلتم عثمان ؛ قال نعم ، قال اما والله لقد قتلتموه صواماً قواماً . قال فانطلق الاشر فاخبر عماراً . فأتي عمار مسروقاً فقال والله ليجلدن عماراً وليسيرن أبا ذر ( يعني الى الربذة ) ولحمين الحمى وتقول قتلتموه صواماً قواماً . فقال له مسروق فوالله ما فعلتم واحدة من نلتين : ما عاقبتم بمثل ما عوقبتم به . وما صبرتم فهو خير للصابرين . قال فكأنما ألقمه حجراً .

وهذا يدل ايضاً على انهم كانوا يعتقدون انهم غير مخطئين في قتل عثمان والناس في هذا في خلاف كبير كما ستري بعد واما علي واخوانه فانهم كانوا لا يرون قتله ولا يريدونه البتة وانما هم كانوا يرون وجوب عزله فقط فغلبوا على امرهم لكثرة ما كان يدسه الشيع والاحزاب على عثمان ومما يدلك على انهم غلبوا على امرهم ما رواه الطبري من ان عثمان ارسل الى علي وطلحة والزبير وعائشة يخبرهم بما هو فيه من الحصار وعدم وجود الماء عنده فبادر علي اليه واتب المحاصرين على منعه الماء وقال لهم بئس تستحلون حصره وقتله فقالوا لا والله ولا نعمة عين لا نتركه يا كل ولا يشرب ومنعوا علياً عن الدنو منه فجاءت أم جبية زوج النبي على بغلة تحمل الماء فمنعوها وأهانوها وطلب مرون الى عائشة ان تبقى في المدينة وقد كانت عزمتم على الشخوص الى مكة فأبت وخافت ان يصنع بها كما صنع بأُم جبية وفرت الى مكة وبلغ طلحة والزبير ما لقي علي وأُم جبية فلزموا بيوتهم: كل هذا لما غلبوا على امرهم وخرج الامر من يدهم

والظاهر من مجمل ما ذكره من اخبار الفتنة ان علياً كان أقدر

الناس على الدفع عن عثمان لو شاء لان أكثر القائلين بها من شيعته وحزبه وربما تطرف بعضهم بالاعتقاد لهذا السبب ان لعلي يداً شديدة في التأليب على عثمان . والحقيقة ان الامر ليس على ظاهره اذ علي سيق الى ما سيق اليه القوم بحكم الضرورة والمتابعة فلما استعصى امر الفتنة خرج عن طوقه تسكين الثأر ولم يواته حزبه على ما يريد والذي ألصق كثيراً من داخل الفتنة بعلي هم الشيعة لما أكثروه من الخط على عثمان توصلاً بزعمهم لتبرير عمل علي في القيام على عثمان ولقد دسوا على علي ( رض ) اخباراً كثيرة من هذا القبيل كقوله لما سئل مرة عن عثمان ( الله قتله وانا معه ) وغير هذا من الاخبار التي يأبى تصديقها العقل السليم بالاضافة الى ما عرف عن علي من حب الفضيلة وعلو النفس ولانها تنافي ما رآه الثقات من الاخبار الكثيرة في براءته من دم عثمان ولو اردنا ان نستقصى ما جاء من الروايات التي تدل على براءة علي خاصة من قتل عثمان لاحتاج ذلك الى كتيب مخصوص فنجتزئ عنها بما يأتي

روى ابن عساكر عن طاوس عن ابن عباس قال قال علي ما أمرت ولا قتلت ولكني غلبت : وروى عن قيس بن عباد قال سمعت علياً يوم الجمل يقول : اللهم اني ابرأ اليك من دم عثمان لقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وانكرت نفسي وجاؤني للبيعة فقلت والله اني لاستحيي من الله ان اباع قوم قتلوا رجلاً قال له رسول الله ألا استحيي ممن تستحيي منه الملائكة : واني لاستحيي من الله ان اباع وعثمان قتيل في الارض لم يدفن بعد فانصرفوا . فلما دفن رجع الناس يسألوني البيعة فقلت اللهم اني لمشفق مما أقدم عليه . ثم جاءت عزيمة فبايعت فلما قالوا امير المؤمنين فكانما صدع قلبي : واخرج

من طارق عن أبي جعفر الانصاري قال شهدت الدار يوم قتل عثمان فررت في المسجد فاذا رجل في ظلة النساء محتي سيفه عليه عمامة سوداء فاذا علي قال ما صنع بالرجل؟ قلت قتل . قال تباً لكم آخر الدهر:

هذا قليل من كثير مما جاء في براءة علي من دم عثمان ولا نشك ايضاً ان اخوانه طلحة والزبير مثله في البرائة من هذا الاتم الا ان اشياهم دفعوا الى هذه الفتنة بالموامل الكثيرة التي كانت قائمة يومئذ وما كانوا ينكرون عليهم لا اعتقادهم بان عثمان مخطي في بعض الامور التي اتاها وان كان هو لا يعتقد خطاه بشيء من ذلك لذا ترى كل ما جاء من الاخبار عن الفتنة مجمعة على رضاهم وتحريض بعضهم عليه وكان أشدهم عليه طلحة بن عبيد الله وأهونهم الزبير (١) كما رأيت فيما تقدم وكان عثمان كما مر مع تحققه من ان علياً

( ١ ) اخرج ابن عساكر عن موسى بن عقبة عن أبي حبيبة قال لما حصر عثمان جاء بنو عمرو بن عوف الى الزبير فقالوا يا ابا عبد الله نحن نأتيك ثم نصير الى ما تأمرنا به قال فارساني الزبير الى عثمان فقال اقره السلام وقل يقول لك اخوك ان بني عمرو بن عوف جاؤوني ووعدوني ان يأتوني ثم يصيرون الى ما امرتهم به فان شئت ان آتيك فاكون رجلاً من اهل الدار يصيبني ما يصيب أحدهم فعات وان شئت انتظرت . يعاد بني عمرو فادفع بهم عنك فعات قال فدخلت عليه (يعني على عثمان) فوجدته على كرسي ذي ظهر ووجدت رباطاً مطروحة ومراكن مغلوة ووجدت في الدار الحسن بن علي وابن عمر وابا هريرة وسعيد بن العاص ومروان ابن الحكم وعبد الله بن الزبير . فأبانت عثمان رسالة الزبير . فقال الله اكبر الحمد لله الذي عصم اخي قل له انك ان تأت الدار تكون رجلاً من المهاجرين حرمتك حرمة رجل وعناؤك عنه رحل ولكن انتظر ميعاد بني عمرو بن عوف فعسى الله ان يدفع بك . قال فقام ابو هريرة فقال : ايها الناس لقد سمعت أذناي رسول الله يقول تكون بعدي فتن واحداث : فعات وابن النجاء منها يا رسول الله . قال الامير وحزبه : و اشار الى عثمان . فقال القوم ائذن لنا فانقاتل فقد امكنتنا

أراقتهم به وأخفهم وطأة عليه يعرف منه انحرافه عنه وعدم رضاه عن عمله ورغبته فيما كان من الامر ( ما دون القتل ) يدل ذلك عليه ما نقله في العقد عن أبي رافع قال . قال زيد بن ثابت رأيت علياً مضطجماً في المسجد فقلت . أبا الحسن ان الناس يرون انك لو شئت رددت الناس عن عثمان . فجلس ثم قال والله ما أمرتهم بشيء ولا دخلت في شيء من شأنهم قال فأتيت عثمان فاخبرته فقال

وحرق قيس على البلا د حتى اضطربت أحجما

وقد كان كثير من الصحابة ممن شهد الفتنة او لم يشهدوا منهم من سكت ومنهم من حرّض ومنهم من لم يدفع عن عثمان وكلهم راض من الثائرين عليه بما دون القتل حتى اذا قتل استعظموا ذلك وأكبروه وعدوه ظلماً كما استعظمه علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس . فقد اخرج ابن عساکر من طرق عن ابن عباس انه قال : لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء : وفي رواية لابي الحسن المدائني نقلها في العقد قال كان بن عباس يقول ليغلبن معاوية واصحابه علياً واصحابه لان الله تعالى يقول (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَائِهِ سُلْطَانًا) ويريد ابن عباس بالولي معاوية لانه المطالب بدم عثمان . وذكر الطبري عن حذيفة بن اليمان انه لما قفل من غزاته في بلاد الترك ولقيه مقتل عثمان قال اللهم العن قتله

البصائر . فقال ( اي عثمان ) عزمت على احد كانت لي عليه طاعة ألا يقتل . قال فبادر الذين قتلوا عثمان معاذ بن عمرو بن عوف فقتلوه اه وانما اوردنا هذا الحديث لما فيه من الادلة على ان الزبير كان أهون على عثمان من غيره وان قيل انه من المنكرين على عثمان

وشتامه . اللهم انا كنا نعتابه ويماتبنا فاتخذوا ذلك سلكاً الى الفتنة اللهم لا تتمهم الا بالسيوف . ومن حديث الزهري قال لما قتل مسلم بن عقبة اهل المدينة يوم الحرة قال عبد الله بن عمر : بفعلهم في عثمان ورب الكعبة

بقي ان يقال ان عثمان رضى الله عنه هو الذي جراً القوم على القيام عليه ثم قتله باصراره على ما أنكره عليه اولاً ثم بعدم اعتزاله منصب الخلافة ثانياً بعد ان رأى مارأى من الشر في وجوه القوم : فاماً الامر الثاني فقد ذكرت فيما سبق رأيي في اصراره عليه . واما الامر الاول فاصراره على ما أنكر عليه ينحصر على ما أرى في تقريره بني أمية منه واعطاء ذوي قرابته ولايات الامصار وما عدا هذا من الاحداث التي عدوها عليه فيها ما تاب عنه ومنها ما لا يواخذ عليه في الحقيقة ونفس الامر لان كلاً اوجله مما يعتذر عنه : اما افضاؤه الى بني أمية باموره دون غيرهم من أهل الشوري والسابقين واستثمارهم بالسلطة . واقتطاعهم الامور دونه . فهو الامر الذي اهتزت له اعصاب المهاجرين ، وحذر عاقبته عقلاء المسلمين ، خوف اصطباغ الدولة بالصبغة الاموية كما بسطنا هذا في محله فيما مر . ويدلك عليه كثرة ما كان يؤنبه بعضهم في شأن بطانته من الامويين ومع تأكيد عثمان من عدم رضا المسلمين عن استسلامه لاولئك النفر من أهله وعشيرته وان أكثر ما اهاج المسلمين عليه تسلط هؤلاء عليه واستثمارهم بالامر الذي لم يكن لهم خاصة بل هو اكل المسلمين ، لاسيما لاولى السابقة منهم والمهاجرين ، فقد كان حريصاً على ان لا يتخلى عنهم ولا يجيب ملتس الأمة فيهم وليس لهذا الاصرار على ما يظهر لنا من سبب الا أحد امرين : اما لأن قومه استلنوا جانبه واستضعفوه فغلبوا على رأيه فيهم : واما انه أحس منذ عهد عمر للسته

ووقع الاختيار عليه بظهور تحزب بين القوم وتشيع يجرّ الى الاختلاف عليه والكيد له نخشى ان هو انفراد عن قومه وقاطع أهله وعشيرته ان يتوثب عليه عمال الامصار فلا يجد دون أهله عاصماً مما يأتيه من قبل المتوثبين عليه فاستمسك بذوي قرابته وولّاهم على الامصار فلما كثر الارجاف بهم والطعن عليهم ورغب اليه الناس في عزلهم زاد به القلق من جهة ما كان يخامره من الشك في الشيع فولّى شكايتهم ظهره وأصر على بقاء الولايات في ذوي قرابته وركن اليهم واعتمد في الامور عليهم فكانت له ولهم أثره انكروها عليه الصحابة وعلى ولاته أشد الانكار وتذرع الثأرون عليه بتلك الاحداث الى خلعه تخلصاً من سلطان أهله وكانت الاثره هي السبب الاول في استفحال امر الفتنة التي لما استعرت نارها، واشتد أوارها، اصبح اطفالؤها خارجاً عن طوق كبار الصحابة، وقادة الناس، وربما ندموا حينئذ ذلك على ما تقدم، ولات ساعة مندم، أخرج ابن عساكر عن الازاعي انه قال : قيل لعلي بن أبي طالب أقتل عثمان منافقاً ؟ قال لا ولكنه ولي فاستأثر . وجزعنا فأسأنا . وكل سيرجع الى حكم عدل . فان تكن الفتنة أصابتنا او خبطتنا فيما شاء الله :

هذا واما الداعي الى قيام هذه الاحزاب في خلافة عثمان وسبب افتراق القوم وانقسامهم فهو كما قال معاوية لابن حصين جمل عمر الشورى الى ستة نفر رأى كل شخص نفسه انه أحق بها من غيره فتطلع اليها وصار له حزب يريد عليها ولما أخذها عثمان بقى في أنفسهم ما بقى ثم ما زالت تنمو هذه الرغبة في نفوسهم . وتعمّ أحزابهم . حتى انفجر بركان الاحزاب، وطم ذلك العباب ، فافضى الى التغالب لعدم تقيد الامر بالشورى الصحيحة منذ اول خليفة كان كما بسطنا الكلام على هذا في فصل الخلافة والدين

هذا ما اخترت بيانه من اخبار الفتنة واسبابها ودخائلها وقد عقلت على كل فصل منها ما رأيته من تلك الاسباب بقدر ما انتهى اليه عقلي وبلغه بحبي واستقصائي واني استغفر الله مما أخطأ به ظني، وسبق اليه قلبي، لاني لم آت بشيء من عندي الا ما كان بطريق الحدس او الاستنتاج فاذا صح فهو المطلوب، والا فردود علي خطأي لاني مؤرخ لا جدي فيطلب مني البرهان، بأكثر مما توحيته من البيان، وانما ذلك مطلوب من علماء الدين الذين ينظرون الى الفتنة من جهة دينية فيقولون حمل هذا حلال وعمل هذا حرام واما انا فاني لم ارد في كل ما علقته علي اخبار الفتنة الا الوجهة السياسية والاجتماعية ولم احكم على شخص بخطأ او تصويب الا فيما يعود على مصالح الامة الدنيوية وحقوقها السياسية واما حقوق الله تعالى فهي بينه وبين خلقه يأخذ بها من يشاء ويعفو عن من يشاء وليس أضل عقولا من بعض الفرق الاسلامية التي حصرت النظر من اخبار الفتنة واشخاصها في الوجهة الدينية فقالت هذا استحل وهذا حرم وهذا يعاقب وهذا يثاب وقاتها ان ما تعلق بحقوق الله فله واما ما تعلق بالمسلمين ف للمسلمين وليس لهم ان يحكموا على شخص يقول ربي الله الا بالخطأ اذا أخطأ وبالصواب اذا أصاب هذا فيما يتعلق بامور الامة الدنيوية وحياة الدولة السياسية . واما الحكم على هذا بالكفر وهذا بالايان مع ثبوت انهم جميعاً من الموحدين فذلك محض اقتراء وفضول اذ الحكم في هذا راجع الى الله سبحانه وتعالى وهو المطلع على السرائر ويعلم ما تكنه الصدور . وان مما أضاع تاريخ هذه الامة المملوء بالعبر لاسيما تاريخ الصدر الاول جعل كل حوادثه الكبرى دينية محصورة في الحكم أن زيدا كفر وعمرأ فسق وهذا لم يكفر وذلك لم يفسق كانه ليس لاعمال المسلمين عمل

لا تعلق له بالدين لانه لا حظ لهم من الحياة الدنيا قط  
نعم ان تثلل هذه الاحكام والمباحث اتصالاً بالامور الساسية والاعمال  
الدنيوية فلا تخلو من فائدة وسند لمن يريد الحكم على الاشخاص باعمالهم  
السياسية والاجتماعية ومن منهم المواءم ومن منهم غير المواءم ولكن أين  
من مؤرخينا من نظر الى تاريخ القوم من هذه الوجهة بعد ان حال بينهم  
وبينهم الدين فتميدوا بايراد الاخبار كما أخذوها وتجنبوا الخوض فيها والحكم  
بشيء من عندهم عليها اللهم الا النذر اليسير من المؤرخين مع ان الصحابة والرواة  
من التابعين ومن أتى بعدهم لم يضمنوا بشيء من مخبئات التاريخ واخبار  
الرجال بل غالوا في حرية النقل حتى أوردوا لبعضهم من المثالب ما لا يذكر  
عن غيرهم ولم يجزوا على نقل مثله مؤرخ من مؤرخي الدول قبلهم وتجاوزوا هذا  
ايضاً الى وضع الاخبار واختلاقتها ولم يراعوا جانب البررة من الصحابة والصالحين  
المحسنين منهم ومع هذا فقد نقلها مؤرخونا على علاقتها وزعموا ان من الادب  
ان لا يتكلم احد من الناس فيها حاشا فريق المحدثين الذين عنوا بالبحث فيها  
وفرقوا بين الكاذب والصادق منها ونوهوا بلزوم تحييصها والتدقيق فيها  
هذا واذا قد استوفينا الكلام على الفتنة واخبارها ومقدماتها فقد رأينا  
ان نقول كلمة في نتائج قتل عثمان رضى الله عنه وما تأتى عن حادثه العظيم  
من الامور في مستقبل الامة ونعقبه بفصل فيما قيل عن قتل عثمان واسبابه  
واعذار المعتدلين من ارباب النحل عنه فنقول

ن أول وهن دخل على الدولة الاسلامية هي الفتنة وأول ما فرق  
المسلمين هو قتل عثمان وسواء كان القيام على عثمان رضى الله عنه والنكير عليه  
بحق او بغير حق فان الفتنة التي نارتأرها يومئذ امر متوقع الحصول في



الدول التي تقوم على اساس الحرية والأثم التي تنشأ على الانطلاق عن قيود الاستعباد لارادة الزعماء عند أول صدمة تصيبها من صدمات السياسة فما بالك بتلك الأمة القريبة عهد بصاحب شريعتها صلى الله عليه وسلم الذي يقول « استقيموا لقريش ما استقاموا لكم فان لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أبيدوا خضراءهم » (١) إلا ان الناس قل ما تفكروا يومئذ بما يعقب قتل عثمان من الخطر على الخلافة من حيث ظنوا ان الخطر ببقائه فيها فقد رأوا بني أمية غابوا على الخليفة فخافوا ان يغلبوا على الخلافة فتكون الثانية أشد من الاولى فثاروا ثورتهم على عثمان رضى الله عنه فطالبوه بالاعتزال ولم يكتفوا بطلب العدل بين اصناف الأمة فأبى فقتلوه ولو أصروا على طلب العدل لكان أهون عليه من الاعتزال وأسلم لهم من الوقوع في خطر الفرقة والشقاق وأقرب لدفع غائلة الامويين التي كانوا يخشونها على الخلافة وعثمان حي فكانت وعثمان مقتول

قتل عثمان فافترقت الامة باديء بدء في امر قتله الى اربعة فرق ثم فصل منهم صنف آخر فصاروا خمسة كما في رواية ابن عساكر عن ميمون بن مهران في حديث طويل ذكر فيه هذه الفرق بعد ان بين ما كان عليه المسلمون من الاتفاق والوثام في عهد أبي بكر وعمر والسنين الاولى من خلافة عثمان فقال عن تلك الفرق انهم (١) شيعة عثمان (٢) شيعة علي (٣) المرجئة (٤) من لزم الجماعة (٥) الحرورية (فأما) شيعة عثمان فاهل الشام وأهل البصرة . وقال أهل الشام ليس أحد اولى بطلب دم عثمان من اسرة عثمان وقرابته ولا أقوى على ذلك من معاوية . وقال أهل البصرة

ليس احد اولى بطلب دم عثمان الا طلحة والزبير لانهما من أهل الشورى (واما) شيعة علي فهم أهل الكوفة (واما) المرجئة فهم الشكاك الذين شكوا وكانوا في المغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وأمرهم واحد ليس بينهم اختلاف فقالوا تركناكم وأمركم واحد ليس بينكم اختلاف وقدمنا عليكم وأنتم مختلفون . فبعضكم يقول قتل عثمان مظلوماً . وكان اولى بالمدل واصحابه . وبعضكم يقول كان علي اولى بالحق واصحابه : كلهم ثقة وعندنا مصدق فحق لا نتبرأ منهما ولا نلعنهما ، ولا نشهد عليهما ، ونرجي أمرهما الى الله حتى يكون الله هو الذي يحكم بينهما (واما) من لزم الجماعة فمنهم سعد بن ابي وقاص وأبو أيوب الانصاري . واسامة بن زيد . وحبيب ابن مسلة القهري . وصهيب بن سنان . ومحمد بن مسلة في عشرة آلاف من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا جميعاً نتولى (١) عثمان وعلياً ولا نتبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايان ونرجوا لهم ونخاف عليهم (واما) الحرورية فقالوا نشهد على المرجئة بالصواب ثم خلطوا بعد ذلك وكفروا كل من خالفهم .

وأنت ترى ان هذه الفرق لا تعد الا احزاباً سياسية اوهي عين الاحزاب التي كانت في مبدأ الفتنة لكن هذه الاحزاب نمت بعد ذلك وانقسمت حتى بلغت سبعين فرقة كلها متحل في الدين بعد ان كان مبدأ أمرها سياسياً لحض النزاع على الخلافة ولتحقيق هل كان عثمان بعمله ظالماً يستوجب الخلع ام لا كما هي العادة في كل أمة ودولة اسلامية كانت او غيرها سنة الكون التابعة لجري الاحوال السياسية منذ عرف الاجتماع الى الآن وهذا الذي يدع العقول في حيرة من أمر هذه الامة والصاقها

كل شيء بالدين كما بسطناه لك في فصل سابق  
 هذا من جهة ما أنتجه حادث عثمان من الانقسام بين الأمة واما من  
 جهة ما كان من الخطر على الخلافة فقد تمهد للأمويين بقتل عثمان وقيام  
 طلحة والزبير لمغالبة علي ومنازعته سبيل القيام على علي بدعوى الطلب بدم  
 عثمان وصدق ما انبأهم به معاوية من ذهاب الامر من يدهم اذا صاروا الى  
 التغلب فطمح الى الخلافة ونهض الى منازعة علي في الامر ومغالبة على  
 الامارة وكان ما كان من مصير الخلافة الى الأمويين بقوة الغلب وهدمهم  
 اساس الشورى والانتخاب واستشارهم بالملك بقوة الارهاب و سطوة الغالبين  
 فكان مصير الامر اليهم مبدأ انقلاب سياسي عظيم أتى على نظام الخلافة  
 الشرعية والحكومة الديمقراطية في الاسلام وبذر في بيوت الملك والخلافة  
 بذور الحكم المطلق فانبثت في قصور الجبارين نبات العلقم الذي سموا به  
 عقول الأمة واجسامها وأماتوا به شعورها بالظلم واحساسها بهذه الحياة الى  
 هذا اليوم حيث صارت الى حال من الخنوع للامراء والاستخياء لارباب  
 السطوة، والرضا بتحمل الظلم والهوان، لا يرضاها لنفسه الحيوان بله الانسان،  
 وقد انكفأت جيوش المغرب لهذا المهد على ممالك الاسلام واخذت المسلمين  
 الصيحة من كل مكان فلم يرعهم من ذلك رائع البوار المتوقع اعتماداً على  
 زعمائهم، واستسلاماً لامرائهم، الذين انغمسوا في حمأة الشهوات، وتربوا في  
 سجون القصور، ووراء الجدران الشاهقة، فلم يعرفوا من سياسة الملك الا  
 ارهاب الامة وقتل عواطف الرعية وارهاق المسلمين بالظلم والاستبداد  
 وحرمانهم من كل علم نافع، ومن كل حق ناصع، من حقوق السيطرة التي  
 خولهم اياها الاسلام حتى فقدت الأمة كل استعداد فطري وكل قوة مليّة

تدفع بهما عن نفسها وتذود عن حوضها فخط عليها الجهل بكلكله، وتمكن منها العدو بقوة وعلمه، وليس في امراء المسلمين من يرحمهم ويرحم نفسه فيطلق لرعيته منهم عنان الحرية ويأخذهم بالعلم ويتساند معهم على احياء مجد الدولة وسلوك سبيل النجاة بمجارة الامم الغربية والحكومات الشورية الاوربية كما انه لم يبق في المسلمين معنى من معاني الحياة المليية والشعور الانساني يصور لهم شكل الحرية والعلم في صورة من الكمال والقوة والمجد جعلت الشعوب للمسيحية تترامى على الموت ويستهن ألفوف منهم بالحياة ويخاطرون بالنفس والمال توصلاً اليها وتهافتاً عليها: وليت شعري هل من الحرص على الحياة ان يحبي الانسان ذليلاً مهاناً مهضوم الجانب مسلوب الحق كما يتوهم المسلمون فيستخذون لآلهة العروش من الامراء، مثل ذلك الاستخذاء، ولا يشعرون بما يشعربه غيرهم من الشعوب الذين حولوا قصور الامراء الى دور تبعت عنها أشعة العلم والعدل بعد ان كانت هياكل لاظلم ومواقد لنيران الاستبداد ترسل شواظها على البسيط لياً كل الخضراء واليابسة ويأتي على المال والولد ويذهب بكل أصول المجد والقوة والحياة: فاللهم انا نعوذ بك من الخذلان، ونسألك ان تلهم المسلم رشده لي طرح عنه رداء الهوان، ولباس الجبن والخوف الذي ألبسه اياه طواغيت الامة وعباد السلطة القاهرة والملك المطلق الذي لا يكون الا حيث يسود الجهل وتفقد كل بواعث الحياة.

### ﴿ باب ﴾

(مارني به عنان)

أكثر الشعراء بعد قتل عثمان من رثائه فن ذلك مارثاه به حسان بن ثابت

أَتَرْكُمُ غَزَا الدُّرُوبِ وَرَاءَكُمْ      وَغَزَوْتُمُونَا عِنْدَ قَبْرِ مُحَمَّدٍ  
فَلَيْتَ لَيْسَ هَذِي الْمُسْلِمِينَ هُدَيْتُمْ      وَلَبِئْسَ أَمْرُ الْفَاجِرِ الْمُتَعَمِّدِ  
في أبيات .      وله أيضاً

إِنْ تَمْسِ دَارُ بَنٍ أَرَوَى مِنْهُ خَاوِيَةً      بَابٌ صَرِيحٌ وَبَابٌ مُحَرِّقٌ خَرِبُ  
فَقَدْ يَصَادِفُ بَاغِي الْخَيْرِ حَاجَتُهُ      فِيهَا وَيَهْوِي إِلَيْهَا الذِّكْرُ وَالْحَسَبُ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَبْدُوا ذَاتَ انْفُسِكُمْ      لَا يَسْتَوِي الصَّدَقُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْكَذِبُ  
قَوْمُوا بِحَقِّ مَلِكِ النَّاسِ تَعْتَرَفُوا      بِنَارَةِ عَصَبٍ مِنْ خَلْفِهَا عَصَبُ  
فِيهِمْ حَيْبٌ شَهَابُ الْمَوْتِ يُقَدِّمُهُمْ      مُسْتَلْتِمًا قَدْ بَدَا فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ  
وله غير هذا أشعار كثيرة في رثاء عثمان . ومن رثاء أيضاً كعب بن مالك الانصاري وله في رثائه أبيات طويلة منها

يَا لِرَجَالِ لِبَّكَ الْمَخْطُوفِ      وَلِدَمْعِكَ الْمَتَرَقِّقِ الْمَنْزُوفِ  
وَيْحٌ لَأَمْرٍ قَدْ أَتَانِي رَائِعٌ      هَذَا الْجَبَالُ فَانْقَضَتْ بِرَجُوفِ  
قَتْلُ الْخَلِيفَةِ كَانَ أَمْرًا مَفْظَمًا      قَامَتْ لَذَاكَ بَلِيَّةٌ التَّخْوِيفِ

وقال الوليد بن عقبة بن أبي معيط

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ      قَتِيلُ النَّجِيِّ الَّذِي جَاءَ مِنْ مِصْرٍ

في أبيات      وقال الحُبَابُ بْنُ يَزِيدَ الْمَجَاشِعِي

لِأَمْرِ أَيْيِكَ فَلَا تَجْزَعَنَّ      لَقَدْ ذَهَبَ الْخَيْرُ إِلَّا قَلِيلًا  
لَقَدْ سَقَمَ النَّاسُ فِي دِينِهِمْ      وَخَلَى ابْنُ عَفَانَ شَرًّا طَوِيلًا  
أَعَاذِلَ كُلَّ أَمْرٍ هَالِكٍ      فَسِيرِي إِلَى اللَّهِ سِيرًا جَمِيلًا

✽ خطبة ابنته عائشة بعد قتله ✽

قالت بعد ان حمدت الله وأثنت عليه : يا ثارات عثمان أنا لله وأنا

اليه راجعون أَفْنَيْتَ نَفْسَهُ ، وَطُلَّ دَمُهُ فِي حَرَمِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَمُنِعَ مِنْ دَفْنِهِ اللَّهُمَّ وَلَوْ يَشَاءُ لَامْتَنَعَ وَوَجَدَ مِنْ اللَّهِ عِزًّا وَجَلَّ حَاكِمًا . وَمِنْ الْمُسْلِمِينَ نَاصِرًا . وَمِنْ الْمُهَاجِرِينَ شَاهِدًا . حَتَّى بَنَى إِلَى الْحَقِّ مِنْ سَدَرِ عَنْهُ . أَوْ تَطْيِيعَ هَامَاتٍ . وَتُقْرَى غِلَاصِيمٌ . وَتُخَاضَ دِمَاءٌ . وَلَكِنْ اسْتَوْحَشَ مِمَّا أَنْتَمَ بِهِ . وَاسْتَوْخَمَ مَا اسْتَمْرَأْتُمُوهُ . يَا مَنْ اسْتَحْلَ حَرَمَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ . وَاسْتَبَاحَ حِمَاهُ . لَقَدْ كَرِهَ عُمَانُ مَا أَقْدَمْتُمْ عَلَيْهِ . وَاقْدَرْتُمْ عَلَيْهِ أَقْلًا مِمَّا أُتِيَتْ بِهِ . فَرَاجَعَ فَلَمْ تَرَاغُمُوهُ ، وَاسْتَقَالَ فَلَمْ تُقْبِلُوهُ ،

رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبْتَاهُ احْتَسَبْتَ نَفْسَكَ . وَصَبَرْتَ لِأَمْرِ رَبِّكَ حَتَّى لَحِقْتَ بِهِ وَهُوَ لَاءِ الْآنَ قَدْ ظَهَرَ مِنْهُمْ تَرَاوُضُ الْبَاطِلِ وَاذْكَاءُ الشَّنَاءِ . وَكُؤَامُنُ الْإِحْقَادِ . وَادْرَاكِ الْإِحْنِ وَالْإِوتَارِ . وَبِذَلِكَ وَشِيكَاً كَانَ كَيْدُهُمْ وَتَبْغِيهِمْ : وَسَعَى بَعْضُهُمْ بَعْضًا . فَمَا أَقَالُوا عَائِرًا . وَلَا اسْتَعْتَبُوا مَذْنِبًا . حَتَّى اتَّخَذُوا ذَلِكَ سَبِيلاً إِلَى سَفْكِ الدِّمَاءِ . وَابَاحَةِ الْحِمَى وَجَعَلُوا سَبِيلًا إِلَى الْبِأْسَاءِ وَالْعَنَتِ : فَهَلْ عَلَنْتَ كَلِمَتَكُمْ وَظَهَرْتَ حَسَكَتَكُمْ إِذَا بَنَى الْخُطَابُ قَائِمًا عَلَى رُؤُوسِكُمْ مَائِلًا فِي عَرَصَاتِكُمْ يُرْعِذُ وَيُرِيقُ بَارِعَابَكُمْ . يَقْمَعُكُمْ غَيْرَ حَذِيرٍ مِنْ تَرَاجُعِكُمُ الْإِمَانِيَّ بَيْنَكُمْ . وَهَلَا تَقْتُمُ عَلَيْهِ عَوْدًا وَبَدَأَ إِذْ مَلَكَ وَيَمْلِكُ عَلَيْكُمْ مِنْ لَيْسَ مِنْكُمْ بِالْخُلُقِ الْإِلَيْنِ وَالْجِسْمِ الْقَفِيلِ ( كَذَا فِي الْأَصْلِ ) لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَيَنْصَبُ لَكُمْ لَا تَنْكُرُونَ ذَلِكَ مِنْهُ خَوْفًا مِنْ سَطْوَتِهِ ، وَحَذَرًا مِنْ شِدَّتِهِ ، إِنْ يَهْتَفِ بِكُمْ مُتَقَسِّرًا ، أَوْ يَصْرُخُ بِكُمْ مُتَعَذِّرًا . إِنْ قَالَ صَدَقْتُمْ قَائِلَةً ، وَإِنْ سَأَلَ بِذَلَّتُمْ سَائِلَةً . يَحْكُمُ فِي رِقَابِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ كَأَنكُمْ عَجَائِزُ صَالِحٌ وَأَمَاءُ قَصْعٌ ، فَبَدَأَ مَفْلَتًا لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ بَارِثَ نَبِيِّكُمْ عَلَى بَعْدِ رَحِمِهِ وَضِيقِ يَدِهِ ، وَقَلَّةِ عَدَدِهِ ، فَوْقَ اللَّهِ شَرَّهَا زَعَمَ اللَّهُ رَدَّهُ مَا أَعْرَفَهُ مَا صَنَعَ . أَوَّلُ

يخصم الانصار بقيس ثم حكم بالطاعة لمولى أبي حذافة . يتمايل بكم يمينا  
وشمالا ، قد خطب عقولكم ، واستمهر وجلكم ممتحنا ، لكم . ومعترفاً اخطاركم ،  
وهل تسمو هممكم الى منازعته . ولولا تيبك لكان قسمه خسيساً ، وسعيه  
تعيساً ، لكن بدأ بالرأي وثني بالقضاء . وثلت بالشورى . ثم غدا سامراً مُسْطَلاً  
دِرْتَه على عاقبه فتطاطأتم له تطاطؤ الحقة . ووليتوه ادباركم حتى علا اكتافكم  
فلم يزل ينبق بكم في كل مرتع . ويشدد منكم على كل مخنق . لا ينبعث لكم  
هتاف . ولا ياتلق لكم شهاب . يهجم عليكم بالسراء ، ويتورط بالحبواء ،  
عرفتم اونكرتم لاتألمون ، ولا تستنطقون ، حتى اذا عاد الامر فيكم ولكم  
واليكم في مؤنفة من العيش عرفها وشج . وفرعها عميم . وظلها ظليل . تتناولون  
من كسب ثمارها اني شئتم رعداً . وحلبت عليكم عشار الارض دررا .  
واستمرأتم الكلكم من فوقكم ومن تحت أرجلكم من خصب غدق وامق  
شرق . تنامون في الخفض وتستلينون الدعة . ومقيم زبرجة الدنيا وحررتها ،  
واستحيتم غضارتها ونضرتها ، وظننتم ان ذلك سيايكم من كسب عفواً ،  
ويتحلب عليكم رسلاً ، فانتضيت سيوفكم ، وكسرتم جفونكم ، وقد أبى الله ان  
تشام سيوف جرأت بغيًا وظلماً . ونسيتم قول الله عز وجل ( ان الانسان  
خلق هلوعاً اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير منوعاً ) فلا يهشكم الظفر .  
ولا يستوطن بكم الظلم . الا على رجلين ، ولا ترن القوس الا على سيتين ،  
فاثبتوا على الفرز ارجلكم فقد ضلتم هداكم في المتيهة الخرقاء كما اضل  
ادحيه الحسل . وسيعلم كيف تكون اذا كان الناس عبايد . وقد نازعكم  
الرجال . واعترضت عليكم الامور . وساورتكم الحروب باليوث . وقارعتكم  
الايام بالجيوش . وحيي عليكم الوطيس . فيوماً تدعون من لا يجيب ويوماً

تجيبون من لا يدعو . وقد بسط باسطكم كلنا يديه يرى انهما في سبيل الله  
فيد مقبوضة . واخرى مقصورة . والرؤس تنزو عن الطلى والكواهل كما  
ينقف التنوم . فما أبعد نصر الله من الظالمين ، واستغفر الله مع المستغفرين اهـ (١)

(١) تفسير الالفاظ الواردة في هذه الخطبة

قوله اطل دمه اي سفك وهدر . وقوله احق بفرء الخ اي حتى يرجع اليه من ضل أو  
تخبر . وقوله أو تطيح هامات اي تطير رؤوس . وتقري غلاصم اي تقطع جناجر  
واستوخم ما استمر أنموه اي ما استطبتموه . ويقال للكلأ الطيب مري غير وخيم .  
تراوض الباطل اي تجاذبه . واذكاه الشنان من اذكي النار أسعرها والشنان البغض .  
كوا من الاحقاد خفيها . ادراك الاحن والاولتار اي العداوة والثار . وشيكا كان  
كيدهم اي سريعاً . وجعلوا سيلاً الى البأساء والعنت اي الى الشدائد والفساد .  
عانت اي ظهرت . حسكتكم . احسك نبات شائك وهو ايضاً العداوة والحقده . مائل في  
عرصاتكم المائل القائم والعرصات جمع عرصة وهي كل بقعة بين الدور واسعة ليس  
فيها بناء . يجمعكم اي يضربكم بالمقعدة وهي عصا من خشب . متقسورا اي متعززا .  
متعذورا اي ناجحاً . عجائز صاع اي عجزة عن الحرب . واما . قصع اي بطيئات .  
غدا سامرا مساطا درته الخ تريد انه كان لشدة عليهم يسهر الليل وعصاه على كتفه  
لمراقبة الناس . والحقة الناقة الرباعية . ينق بكم في كل مرتع اي يصيح بكم في كل  
مكان والمرتع موضع الرنع او الخصب . لا ينبعث لكم هتاف اي لا يخرج نكم صوت .  
ولا يأتلق لكم شهاب اي لا يلمع ولا يظهر . يتورط بالحوباء التورط 'توقوع والحوباء  
النفس اي يقع بكم ضرباً وشماً كيف شاء فلا تجسرون على التكلم . في موقفة من  
العيش عرقها وشيخ الخ اي في موقفة . متشابكة العروق وهو كناية عن السعة والراحة  
والتمتع بطيب العيش . تتناولون من كسب اي من قرب . وحابت عليكم عشار الارض  
دراً العشار النوق المنتجة . واه كناية عن اقبال الخير عليهم وخصب الارض لهم .  
غدق وامن شرق هكذا بالاصد ولا تفهم . ومقتم زرجة الدنيا وحررتها اي احبيتم زينة  
الدنيا والخرج محركة مجتمع 'شجر او الغيضة . ان تشام سيوف ي تسل . الفرز  
ما اطمأن من الارض وانتهية الارض المضلة . والخرقاء الواسعة . كما اض ادحية الحسل  
( كذا ) والعبايد الفرق . والرؤس تنزو عن الطلى اي تشب عن الاعناق . كما ينقف  
التنوم . النقف ضرب السبي بالخضر والتنوم نوع من السجر



## ﴿ خطبة زوجته نائلة بنت القرافصة ﴾

( قالت بعد ان حمدت الله واثنت عليه ) عثمان ذو النورين قتل مظلوماً بينكم بعد الاعتذار وان اعطاكم العتي (١) . معاشر المؤمنين واهل الملة لا تستكروا مقامي، ولا تستكثروا كلامي ، فاني حرّى (٢) عبّرى (٣) رزئت جليلاً . وتذوّقت (٤) ثكلاً من عثمان بن عفان ثالث الاركان ، من اصحاب رسول الله ( ص ) في الفضل عند تراجع الناس في الشورى يوم الارشاد . فكان الطيب المرتضى المختار حتى لم يتقدمه متقدم ، ولم يشك في فضله متأثم ، القوا اليه الازمة وخلوه والأمة ، حين عرفوا له حقه ، وحمدوا مذهبه وصدقه ، فكان واحدهم غير مدافع ، وخيرتهم غير منازع ، لا ينكر له حسن الغناء ، ولا عنه سماح النماء ، اذ وصل اجنحة المسلمين حين نهضوا ، الى رؤوس أئمة الكفر حيث ركضوا ، فقلدوه الامور ، اذ لم يكن فيهم له نظير ، فسلك بهم سبيل الهدى ، وبالنبي وصاحبيه اقتدى ، مخسّناً للشيطان الى مداخره ، مقصياً للعديوان الى مزاجره ، ثنقشع منه الطواغيت ، وتزائل عنه المصاليات ، (٥) حتى امتد له الدين . واتصل له السبيل المستقيم . ولحق الكفر بالاطراف ، قليل الالاف والاحلاف ، فتركه حين لاخير في الاسلام في افتتاح البلاد ، ولا راي لاهله في تجييز البعوت ، فاقام يمدكم بالرأي . ويمنكم بالادنى

(١) العتي الرجوع عن الالاء الى ما يرضي العاتب (٢) عطشى (٣) من العبرة وهو تردد البكاء في الصدر (٤) تذوقت اي زقت مرة بعد مرة والتكل فقدان الحبيب (٥) المصاليات رجل مصلت اذا كان ماضياً في الامور وهو من مصاليات الرجل

يصفح عن مسيئكم في اساءته . ويقبل من محسنكم باحسانه . ويكافئكم بماله . ضعيف الانتصار منكم . قوي . المعونة لكم . فاستلتم عريكته حين منحكم محبته . وأجرركم أرسانكم (١) ، آمناً جراتكم وعدوانكم ، فأراهموه الحق اخوانا . وأراكموه الباطل شيطانا ، في عقب سيرة من رايتوه فظاً . وعددتموه غليظاً . فهدكم منه بالقمع . وطاعتكم اياه على الجذع ياملكم الحبه ( كذا في الاصل ) ويتخونكم بالضرب . وكان والله أعلم بادابكم ومصالحكم . فله هو كان قد نظر في ضماؤكم . وعرف اعلانكم وسراؤركم . فحين فقدتم سطوته . وامتم بطشته . رايم ان الطرق قد انشعبت لكم . والسبل قد اتصلت بكم . ظنتم ان الله بصلح عمل المفسدين فعدوتم عدوة الاعداء ، وشددتم شدة السفهاء . على النبي الخفيف بكتاب الله عز وجل لساناً ، الثقيل عند الله ميزاناً ، فسفكتم دمه ، وانتهكتم حرمة ، واستحلتم منه الحرم الرابع . حرمة الاسلام . وحرمة الخلافة . وحرمة الشهر الحرام . وحرمة البلد الحرام . فليعلمن الذين سعوا في امره . ودبوا (٢) في قتله ومنعونا من دفنه اللهم ان بس للظالمين بدلاً وانهم شر مكاناً وأضعف جنداً . لتعبدنكم الشبهات ، ولتفرقن بكم الطرقات ، وتذكرن بعدها عثمان ولا عثمان . وكيف بسخط الله من بعده . وأين كنتم كعثمان ذي النورين منفس الكرب زوج

( ١ ) اى خلاكم كما تشاؤون والمعنى انها اخبرت عن مسامحته وتركه التصديق عليهم ( فهدكم منه بالقمع ) هذه ضعفه واذله والقمع القهر والمعنى نه خوفكم منه بالقهر والغلبة وطاعتكم ياه على الجذع اى الهوان والصغار ( ٢ ) دبوا مشوا على هيئتهم

ابنتي رسول الله (ص) وصاحب المريد (١) ورومة . هيهات والله ما مثله  
بموجود ، ولا مثل فعله بمعدود ، ياهؤلاء أنكم في فتنه عمياء صماء طباق  
السماء ممتدة الحران ( ٢ ) شوهاء العيان في كثير من الامر . قد توزع  
كل ذي حق حقه . ويئس من كل خير خير أهله . فلهوات الشر  
فاغرة (٣) وانياب السوء كاشرة . وعيون الباطل خُزِر (٤) واهلوه شزر (٥)  
ولئن نكرتم أمر عثمان . وبشتم الدعة (٦) لتنكرن غير ذلك من غيره حين  
لا ينفعكم عتاب ، ولا يسمع منكم استعتاب ،  
ثم اقبلت بوجهها على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : اللهم  
اشهد اه :

### ❦ باب ❦

❦ ما قيل في سبب الفتنة وقتل عثمان والاعتذار عنه ❦

( ما قاله بعض الصحابة واهل السنة )

رأيت كيف ان الصحابة أكبروا قتل عثمان حتى اعتدوا قتلته ظالمين  
فنهض للطلب بدمه طلحة والزبير وعائشة واحزابهم ومعاوية وحزبه وانكر  
عليّ قتله وامن قاتليه وزيد هنا ما قاله بعض الصحابة ومنهم سعيد بن زيد  
أحد العشرة قال . لو ان أحدًا انقض للذي صنعتموه بعثمان لكان محقوقاً  
ان ينقض ( اخرجه البخاري ) وعن عبد الله بن سلام قال . لقد فتح الناس

(١) المريد موضع قرب المدينة ورومة بئر بالمدينة (٢) الحران مقدم العنق  
(٣) اللهاة اللحمية المشرفة على الحلق وفاغرة من فتر فوه افتتح (٤) الخزر  
انضر باحظ العين (٥) السزر الشدة والصعوبة (٦) الدعة سعة العيش

على انفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يعلق عنهم الى قيام الساعة « اخرجهم ابو عمر » وعن ابن عباس قال : لو اجتمع الناس على قتل عثمان لرموا بالحجارة من السماء ( اخرجهم الحاكم ) وقال مثل قولهم كثير من الصحابة وكلهم مجمعون على ان عثمان قتل ظلماً وان الاحداث التي كانت على عهده لا تستوجب القتل هذا اذا صح ان كل ما أنكر على عثمان رضي الله عنه احداث يؤاخذ عليها وللتكلمين في براءة عثمان وتعمدي قاتليه كلام طويل وتفصيل يرجع اليه ومنهم ابن حزم فقد اطل بهذا الصدد في الملل والنحل وخلاصة قوله اجماع اهل السنة على بني المحاربين لعثمان وانه ليس في عمله ما يستوجب القتل ولجماعة غيره من العلماء كلام طويل في الاعتذار عن عثمان « منهم » حافظ الحجاز الحب الطبري فقد فتح باباً مخصوصاً في كتابه « الرياض النضرة في فضائل العشرة » رد فيه على من قال بصحة الاحداث التي نسبت الى عثمان « ومنهم » محمد بن يحيى الاشعري المعروف بابن بكر فتح باباً مثله في كتابه « التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان » (١) استوفى فيه الكلام على ما نسب الى عثمان من الاحداث وبين كل ما يمكن الاعتذار عنه من تلك الاحداث فاحببت ان انقل هذا الفصل هنا برمته اتماماً للفائدة قال

اعلم رحمك الله ان الرافضة والملحدة قد طعنوا على عثمان وتعلقوا عليه باشيء فعلموا لا يثبت لهم عليه بها حجة قد ذكرنا اكثرها فيما مضى ونذكر الان منها طرفاً ونذكر الجواب عنها بحسب الامكان فنقول ( فان قيل ) فان ابن مسعود أنكر على عثمان في أمر المصاحف وتحريقها : فالجواب : ان ابن مسعود دونه في الفضل والمرتبة فكان عثمان أعلم بما فعل ولأن الرجل كان يقول للرجل قراءتنا خير من قرأتك فأزال عثمان هذا وجمعهم على شيء واحد وكان قد ولي زيد بن

( ١ ) هذان الكتابان موجودان بالكتبةحانة الخديوية المصرية وهما بخط اليد

ثابت أمر المصاحف ولو كان ذلك متوجهاً الى عثمان لكان ذلك طمناً على من قبله من الصحابة وقد روي ان علياً قال : عن ملاء منا أصحاب رسول الله فعل عثمان : ولو كان منكراً لكان علي قد غيره لما صار الامر اليه فلما لم يغيره علم ان عثمان كان مصيباً فيما فعل ( فان قيل ) انه اعتدى بتوليهِ الوليد بن عقبة وانه سكر فصلى بهم الفجر ركعتين ثم التفت فقال ازيدكم : فالجواب : انه قد ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس على الصدقة ففسق فأنزله الله ( ان جاءكم فاسق بنبأ ) الآية فلايس يلحق عثمان الا ما لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وولى عمر بن الخطاب قدامة بن مظعون البهرين فشرب الخمر متأولاً فجلبده عمر وقدامة بدرى من اولى السابقة والفضل وكذلك عثمان وولى علي المختار بن ابي عبيد المدائني فأتاه بصرة فقال هذه من اجور المومسات : فقال علي ( رض ) قاتله الله لو شق عن قلبه لوجد فيه حب اللات والعزى وهو افسق من الوليد : فاخذ المختار المال ولحق بمعاوية . وكان علي يأتى من ولاته وعماله الامر الشديد فكان يقول وليت فلاناً فاخذ المال ووايت فلاناً فضاني الى غير ذلك ذكر هذا ابو نعيم في كتاب الامة ( فان قيل ) فقد أنكر ابن مسعود وأبو ذر اتمام عثمان الصلاة بمنى وانه صلى اربعا : فالجواب : انه قد اعتذر عن ذلك وقال ذاك رأى رأيته ثم لو كان فعاه خلاف الحق لما تبعاه ووافقاه ف قيل لهما في ذلك فقالا الخلاف شر . وقد روي جماعة من الصحابة اتمام الصلاة في السفر منهم عائشة وسلمان واربعة عشر من الصحابة . والذي حمل عثمان على اتمام الصلاة انه بلغه ان قوماً من الاعراب شهدوا الصلاة معه بمنى . فرجعوا الى قومهم فقالوا الصلاة ركعتان كذلك صليناها مع عثمان بمنى . فلاجل ذلك صلاها اربعاً ليعلمهم ما بنوا به الخلاف والاشتباه . وكذلك فعل عمر في أمر الحج وان يجتمعوا بين الحج والعمرة في أشهر الحج وخالفه ابنه عبد الله وقال سنة رسول الله أحق ان تتبع وتابعه أبو موسى وجماعة من الصحابة على ترك الجمع بين الحج والعمرة مع علمهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسام واقامته على الاحرام حتى دخل مكة معتمراً حتى فرغ من المناسك ولم ينكروا ذلك على عمر ولو كان انكاراً لما تابعوه على رأيه ( فان قيل ) انه اعطى من مال الصدقة ووفرا قرباءه فالجواب : ان عثمان أعلم ممن أنكر عليه والامام اذا رأى المصاحبة في فعل نبيء فعله فلا يكون انكار من جهل المصلحة في ذلك حجة على من عرفها فانه لا يخلو زمان من قوم يجهلون وينكرون الحق من حيث لا يعرفون

فقد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم خيبر في المؤلفة قلوبهم يوم الجمرانة وترك الانصار لما رأى في ذلك من المصلحة حتى قالوا : نقسم غنائمنا في الناس وسيوفنا تقطر من دماهم . وجعلوا ما رآه النبي عليه السلام من المصلحة وذلك أعظم مما فعله عثمان لأن مال المؤلفة من الغنيمة فلا يلزم عثمان من انكار من أنكر عليه إلا ما لزم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى المصلحة فيما فعل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ( فان قيل ) الذي اعطى رسول الله كان من الحسن قبل له لو كان من الحسن لما أنكرت الانصار ذلك ولما قالت غنائمنا . ولقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أعطيتهم من مال الله الا تراه استمال قلوبهم بقوله : الا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون برسول الله الى بيوتكم : قالوا رضينا . والحديث مشهور ( فان قيل ) ان عثمان ضرب عماراً قيل هذا لا يثبت ولو ثبت فان للإمام ان يؤدب بعض رعيته بما يراه وان كان خطأ الا ترى ان النبي عليه السلام أقص من نفسه واقاد وكذلك أبو بكر وعمر أدبا رعيتهما بالضم والدة وأقادا من أنفسهما وذلك لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن رجل بنحشة فخرجه فوق قميصه وقال تعالى : فاقصص : فعفا عنه . وجاء رجل الى أبي بكر يستحمه فلطمه فأنكر ذلك الناس فقال أبو بكر انه استحماني ( ١ ) فحماته فبلغني انه باعه . ثم قال له دونك فاستقد فعفا عنه . وضرب عمر جارية لسعد بالدة فساء ذلك سعدا فواله عمر الدرة وقال له اقتص فعفا ( فان قيل ) عثمان لم يقد من نفسه قيل له كيف ذلك وقد بذل من نفسه مالم يبذله أحد خصوصاً يوم الدار فانه قال يا قوم ان وجدتم في كتاب الله ان تضعوا رجلي في قيد فضعوهما وقد ذكرنا ان عماراً تغازف هو ورجل آخر فجلبدهما عثمان حد القذف ( فان قيل ) اعطى عثمان من بيت المال من ليس له فيه حق . قيل لا يثبت ذلك عنه وكيف تقبل هذا وعثمان من أكثر الناس مالاً وأكثرهم عطية ومعروفاً مع ان العصر لا يخلو من جهال يقولون ما لا يعامون فقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قمماً فقال له رجل : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله : فبلغ ذلك النبي عليه السلام فغضب ثم قال ( رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من ذلك فصبر ) وقسم يوم حنين تبراً فقال له رجل اعدل يا محمد . فقال له ( ويحك ومن يعدل اذا لم اعدل ) فهذا رسول الله كان ياتى من

الجهال هذا فكيف بعثمان (رض) (فان قيل) انه ولى اقواماً لا يستحقون الولاية منهم الوليد بن عتبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن عاص وغيرهم: قيل: فن ابن لكم ان هؤلاء لم يعدلوا ولئن جاز لكم ادعاء الفسق في ولاية عثمان لجاز ذلك في ولاية عمر. فقد ولى المغيرة البصرة فرمى بما لا يثبت. وولى ابا هريرة البحرين فقالوا خان مال الله وولى قدامة البحرين فشرب الخمر متأولاً. وولى علياً الاشتر وامره ظاهر. وولى بن مخنف فاخذ المال وهرب. فلم خصصتم عثمان بالطعن مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ولى زيد بن حارثة فطعن الناس فيه حتى قام خطيباً منكراً عليهم فيها طعنوا فيه وقالوا فيه وفي اسامة ابنه والحديث مشهور. واتما طعن الناس على عثمان لئنه وحيائه وكثر في في ايامه من لم يصحب النبي عليه السلام ومن جهل فضل الصحابة (فان قيل) فقد نفي أبا ذر الى الريزة فرداً: قيل لم يكن ذلك نفيّاً وانما كان ذلك تخييراً له لانه كان كثير الحشونة لم يكن يداري من الناس ما يداري غيره نفيّه عثمان بعد استئذانه في الخروج من المدينة فاختر الريزة ليعبد عن الناس ومعاشرتهم وذلك انه كان بالشام فجرى بينه وبين معاوية مناظرة في هذه الآية (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) فقال معاوية هي في أهل الكتاب وقال أبو ذر هي فيهم وفينا فكذب معاوية الى عثمان في ذلك فكذب الى أبي ذر أن اقدم علي قال فقدمت عليه فانشال عليّ الناس كأنهم لم يعرفوني فشكا ذلك الى عثمان (رض) واستأذنه في الخروج من المدينة نفيّه فاختر نزول الريزة لما يلقى من الناس واجتماعهم عليه تخاف الافتتان بهم هذا هو الصحيح. فأما الرافضة فيضعون عليه أشياء لا أصل لها. فان جعل اشخاص أبي ذر من الشام وحبسه بالمدينة طعناً على عثمان: قيل: الاثمّة اذا خشوا الفتنة والاختلاف فاهم أن يبادروا الى حسمه وقد فعل عمر مثل ذلك حبس جماعة من الصحابة عنده بالمدينة لاجل أحاديث حدثوها الناس ومنعهم من الخروج ومنعهم من لبس أشياء كانت مباحة خوفاً أن يتأسي بهم من لا علم له ولا ورع عنده فيرتكب بذلك ما ليس له مع ان للإمام أن يبنّي أقواماً اذا خاف الافتتان بهم. فقد روي أن عمر بن الخطاب نفى نصر بن حجاج لما خاف أن يفتن به النساء لحسن صورته وقصته مع أم الحجاج بن يوسف مشهورة وشعرها فيه

هل من سبيل الى خير فأشربها أم هل سبيل الى نصر بن حجاج ونفى عليّ (رض) النعمان عن ملا من الصحابة ونفى حسان أيضاً والله أعلم (فان قيل) ان جماعة وافقوا على حصره وقتله فقد روي أن حذيفة وعماراً قالوا

قتله كافرأ وابن طلحة فيمن حضره وان علياً أعان على قتله وان الناس خذلوهم وأسلموه الى غير ذلك من الامور : قيل : هذا لا يصح عن حذيفة (١) وانما المنقول عنه خلاف ذلك وانما هذا من كلام الرافضة وان نقل ذلك فلانه لا يخلو أحد من الصحابة من حاسد ومن يبعضه فكيف عثمان وهو من أهل السابقة والفضل والكمال والطعن على عثمان طعن على من تقدمه . وأما طلحة فانه كان يقول يوم الجمل اللهم خذ لعثمان مني حتى ترضى . وأما علي فانه قال غير مرة . اللهم اني أبرأ اليك من دم عثمان . وقال والله ما قتلت عثمان ولا ملأت على قتله . ولم يبلغه قتله قال . اللهم اني لم أرض بقتله ولم أسر به . وقال فيه كان عثمان : من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين : وسئلت عائشة عن عثمان فقالت : قتل مظلوماً لعن الله قتله اقاد الله من ابن أبي بكر وساق الله الى أغر بني تميم هواناً واهراق الله دماً . بني بديل وساق الله الى الاشر سهماً من سهامه : فوالله ما من القوم أحد الا أصابته دعوتها . وأما ترك الصحابة الانكار على من حصره فاقدر ناضحوا عنه ولم يظنوا أن الأمر يبلغ الى قتله وانما ظنوا أنها تكون معتبة . ومع ذلك فان عثمان كان يعزم عليهم ليكفوا عن القتال واقد أنكروا وبالغوا في الانكار منهم علي وزيد بن ثابت وعبد الله بن سلام وابن عمر وأبو هريرة والمغيرة والزبير وابن عامر وحمل الحسن بن علي يومئذ جريحاً ولبس ابن الزبير الدرع مرتين رضي الله عنهم : وعن ابن عون لقد قتل عثمان وان في الدار اسبع مائة رجل منهم الحسن وابن الزبير ولو أذن لهم لضربوهم حتى أخرجوهم من المدينة : وأما طلحة فانه انصرف ولم يكن فيمن حصره كيف وهو يابن قتله مع عائشة صابحاً ومساء وكان هو والزبير وعائشة ومعاوية يطالبون بدمه فكيف يعينون عليه ويطلبون بدمه هذا خاف . ومع هذا فينبغي الكف عما شجر بين الصحابة والاستغفار لهم والامساك عما نسب اليهم من الرذائل وكذلك تباع الانبياء انما يذكر محاسنهم التي مدحوا عليها ويمسك عما سواه ( فان قيل ) ان عثمان حى اخي ومنع منه الناس قيل روي أن المصريين جاؤا الى عثمان فقالوا . ادع بالمصحف فدعا به ففتحوا سورة

(١) الصواب انه محمد بن أبي حذيفة وان صح ان الرافضة قلوا انه حذيفة

فيكون ذلك افتئات ظاهر منهم وتحرير مقصود لان حذيفة من القائلين بتولي عثمان ومن لعن قتاليه كما رأيته فيما سبق من هذا الكتاب



يونس وقرأ هذه الآية ( قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراماً وحلالاً ) الآية فقالوا له أرأيت ما حيت من الحمى الله أذن لك أم على الله تقري : فقال هذه الآية نزلت في كذا وكذا وأما الحمى فقد حمى الأئمة قبلي لا بل الصدقة فلما زادت ابل الصدقة زدت في الحمى فجعلوا لا يأخذونه بآية الا قال نزلت في كذا وكذا حتى أخذ عليهم ان لا يشقوا عصا المسلمين فأقبلوا راجعين الى بلادهم راضين فرأوا في الطريق غلاماً معه كتاب فرجعوا اليه فقال اني لم آمر به ولا شعرت به فخصروه باغين عليه ظالمين له وقد حمى النبي صلى الله عليه وسلم تقيع الخضعات لحيل المسلمين وقال البخاري . بائنا ان النبي عليه السلام حمى التقيع وحمى عمر السرف والربذة واستعمل على الحمى مولى له يدعى هنياً فلم يثبت على عثمان ذنب ولو ثبت لما استحق بذلك القتل وانتهاك الحريم وشق العصا وتفريق الجماعة ولكن الله اكرمه بالشهادة والحقه بالنبي عليه السلام وصاحبيه في الجنة حافظاً لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم في خلع القميص وخطي قاتلوه بالخرزي واللعة وانتهاك حرمة المدينة في الشهر الحرام ( فان قيل ) فقد روئيم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر فتنة تكون بعده وقال في عثمان فاتبعوا هذا واصحابه فانهم على هدى فاخبرنا من اصحابه : قيل اصحابه اصحاب رسول الله المشهود لهم بالجنة المذكور بعضهم في التوراة والانجيل الذين من احبهم سعد ومن ابغضهم شقي مثل علي بن أبي طالب وطلحة والزبير وسعد وسعيد وغيرهم من الصحابة ممن كان في وقتهم فانهم كلهم كانوا على هدى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وكلهم انكر قتله وكلهم استعظم ما جرى على عثمان وشهدوا على قتله انهم في النار وهم الذين تجمعوا وتالبوا عليه مثل عبد الله ابن سبأ واصحابه الذين اشقاهم الله بقتله حسداً منهم له وبغياً عليه وارادة الفتنة وان يوقعوا الضغائن بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم لما سبق عليهم من الشقاء في الدنيا وما لهم في الآخرة من العذاب الاليم فاجتهد الصحابة في نصرته والذب عنه وبدلوا أنفسهم دونه فأمرهم بالكف عن القتال وقال اني أحب ان اتقى الله سالماً مظلوماً ولو أذن لهم لقاتلوا عنه قال . ابن سيرين كان معه في الدار جماعة من المهاجرين والانصار وابنائهم فقالوا يا امير المؤمنين خل بيننا وبينهم . فعزم عليهم ان يقاتلوا ( فان قيل ) فقد علموا انه مظلوم وقد أترف على الهلاك فكان ينبغي عليهم ان يقاتلوا عنه وينصروه وان كان قد منهم : قيل : ان القوم كانوا أهل طاعة لامامهم وقد وفقهم الله تعالى للصواب من القول والعمل وقد فعلوا ما يجب

عليهم من الإنكار بقلوبهم وألسنتهم وعرضهم لنصرته على حسب طاقتهم فلما منعهم من نصرته علموا أنّ الواجب عليهم السمع والطاعة له ولا يسعهم مخالفته وكان الحق عندهم فيما رآه عثمان ( فان قيل ) فلم منعهم عن نصرته وهو مظلوم وقد علم ان قتالهم عنه نهي عن المنكر وإقامته حق يقيمونه : فالجواب : ان منعه إياهم يحتمل وجوها كلها محمودة : أحدها : علمه بأنه مقتول مظلوم لاشك فيه لان النبي عليه السلام قد أعلمه أنه يقتل مظلوما وأمره بالصبر : فقال اصبر : فلما أحاطوا به بمحقق أنه مقتول وان الذي قاله النبي عليه السلام له حق لا بد ان يكون ثم علم أنه قد وعد من نفسه الصبر فصبر كما وعد وكان عنده من طاب الانتصار لنفسه والذب عنها فاذا رضي فليس هذا بصابر اذ وعده من نفسه الصبر : الوجه الثاني : انه كان قد علم ان في الصحابة قلة عدد وان الذين يريدون قتله كثير عددهم فلو اذن لهم بالقتال لم يأمن ان يتاف من اصحاب النبي عليه السلام بسببه فوقاهم بنفسه اشفاقاً منه عليهم لأنه راع عليهم والراعي يجب عليه ان يحفظ رعيته بكل ما امكنه ومع ذلك فقد علم انه مقتول فصانهم بنفسه : الوجه الثالث : انه لما علم انها فتنة وان الفتنة اذا سلت فيها السيف لم يؤمن ان يقتل فيها من لا يستحق القتل فلم يختار لأصحابه أن يسلوا السيف في الفتنة اشفاقاً عليهم من تقم تذهب فيها الاموال وتهتك فيها الحرم فصانهم عن جميع هذا : ووجه رابع : وهو انه يحتمل أن يكون صبر عن الانتصار لتكون الصحابة شهوداً على من ظلم وخالف أمره وسفك دمه بغير حق لان المؤمنين شهداء الله في أرضه ومع ذلك فلم يحب أن يهراق بسببه دم مسلم ولا يخلف النبي صلى الله عليه وسلم في امته بسفك دم رجل مسلم فكان عثمان بهذا الفعل موفقاً معذوراً رشيداً مجبوراً وكان الصحابة في عذر وشقي قاتله وخاذله والله اعلم اهـ

### ﴿ ما قاله المعتزلة ﴾

وللمعتزلة ايضاً كلام طويل في الدفع عن عثمان بلغ الغاية من الاعتدال والتعقل شأنهم في مثل هذه المباحث وقد اورد ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة فصلاً بهذا الصدد نقله عن قاضي القضاة من شيوخ المعتزلة رأينا تلخيصه هنا اتماماً للفائدة قال ابن ابي الحديد عند شرحه لكلام قاله

عليّ في شأن الاحداث لما اشار عليه اصحابه بمحاربة اهل الشام

ويجب ان نقول هنا احداثه وما يقوله اصحابنا في تأويلها وما تكلم به المرتضى في كتاب الشافي في هذا المعنى فنقول . ان قاضي القضاة قال في المعنى قبل الكلام في تفصيل هذه الاحداث كلاماً مجملामعناه ان كل من ثبتت عدالته ووجوب توليه اما على القطع واما على الظن فغير جائز ان يعدل فيه عن هذه الطريقة الابامر متيقن يقتضى العدول عنها .

ثم استطرد في هذه المقدمة الى لزوم تولي عثمان وتعظيمه وحمل ما نسب اليه من الاحداث على حسن النية لما لعثمان « رض » من المزايا التي توجب احسان الظن به وان ما نسب اليه من الامور كلها محتمل فاجدر بمثله ان تحمل اعماله على الوجه الصحيح في مقدمة طويلة لا تخرج عن هذا المعنى الى ان قال

وقد طعن الطعانون فيه « يعني في عثمان » بامور متنوعة مختلفة ونحن نقدم على تلك المطاعن كلاماً مجملاً يبين بطلانها على الجملة ثم نتكلم على تفصيلها وذلك ان شيخنا ابا علي قد قال . لو كانت هذه الاحداث مما يوجب طعناً على الحقيقة لوجب من الوقت الذي ظهر ذاك من حاله ان يطلب المسلمون رجلاً ينصب الامامة وان يكون ظهور ذلك عن عثمان كموته . فانه لاخلاف انه متى ظهر من الامام ما يوجب خلعهم ان الواجب على المسلمين اقامة امام سواء . فاما علمنا ان طاهم لاقامة امام انما كان بعد قتله ولم يكن من قبل والتمكن قائم . علمنا بطلان ما أضيف اليه من الاحداث . وليس لاحد ان يقول انهم لم يتمكنوا من ذلك لان المتعالم من حالهم انهم حصروه ومنعوه من التمكن من نفسه ومن التصرف في سلطانه خصوصاً والخصوم يدعون ان الجميع كانوا على قول واحد في خلعهم والبراءة منه . ومعلوم من حال هذه الاحداث انها لم تحصل اجمع في الايام التي حوضر فيها بل كانت تحصل من قبل حالابعد حال فلو ذلك يوجب الخلع والبراءة لما تأخر من المسلمين الانكار عايه والكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة اولى بذلك من الواردين من البلاد لان اهل العلم والفضل بانكار ذلك احق من غيرهم فقد كان يجب على ضريقتهم ان تحصل البراءة والخلع من اول الوقت الذي حصل منه ما اوجب

ذلك وان لا ينتظر حصول غيره من الاحداث لانه لو وجب انتظار ذلك لم ينته الى حد الا وينتظر غيره . ثم ذكر ان امساكهم عن ذلك اذا تيقنوا الاحداث منه يوجب نسبة الجميع الى الخطأ والضلال ولا يمكنهم ان يقولوا ان علمهم بذلك انما حصل في الوقت الذي حصر ومنع لان من جملة الاحداث التي يدكرونها ما تقدم هذه الحال بل كلها او جلها تقدم هذا الوقت وانما يمكنهم ان يتعاقوا فيما حدث في هذا الوقت بما يدكرونها من حديث الكتاب النافذ الى ابن ابي سرح بالقتل . وما اوجب كون ذلك حدثاً يوجب كون غيره حدثاً فكان يجب ان يفعلوا ذلك من قبل . واحتمال المتقدم للتأويل كاحتمال المتأخر . وبعد فليس يخلو من ان يدعوا ان طلب الخلع وقع من كل الأمة او من بعضهم فاذا ادعوا ذلك في بعض الأمة فقد علمنا ان الامامة اذا ثبتت بالاجماع لم يجوز ابطالها بلا خلاف لان الخطأ جاز على بعض الأمة . واذا ادعوا في ذلك الاجماع لم يصح لان من جملة أهل الاجماع عثمان ومن كان ينصره ولا يمكن اخراجه من الاجماع ان يقال انه كان على باطل لان بالاجماع لم يتوصل الى ذلك ولم يثبت . على ان الظاهر من حال الصحابة انها كانت بين فريقين : اما من ينصره : فقد روي عن زيد بن ثابت انه قال لعثمان ومن معه من الانصار . ائذن لنا بنصرك . وروي مثل ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة والمغيرة ابن شعبة . والباقيون ممتنعون انتظاراً لزوال العارض الا انه لو ضيق عليهم الامر في الدفع ما قعدوا بل المتعالم من حالهم ذلك . قال ثم ذكر ما روي من انفاذ امير المؤمنين الحسن والحسين وانه لما قتل عثمان لاهما على وصول القوم اليه ظناً منه انها اقصر ا وذكر ان اصحاب الحديث يروون عن النبي « ص » انه قال : سيكون فتنة واختلاف وان عثمان واصحابه يومئذ على الهدى : وما روي عن عائشة من قولها ، قتل والله مظلوماً . قال ولا يمتنع ان يتعلق باخبار الاحاديث في ذلك لانه ليس هناك امر ظاهر يدفعه . نحو دعواهم ان جميع الصحابة كانوا عليه . لان ذلك دعوى منهم وان كان فيه رواية من جهة الآحاد واذا تعارضت الروايات سقطت ووجب الرجوع الى ما يثبت من احواله السليمة ووجوب توليه ولا يجوز ان يعدل عن تعظيمه وصحة امامته بامور محتملة فلا شيء مما ذكره الا ويحتمل الوجه الصحيح . قل ثم ذكر ان للامام ان يجتهد رأيه في الامور المنوطة به ويعمل فيه على غالب ظنه وقد يكون مصيباً وان افضت الى عاقبة مذمومة اه

هذا ما نقله ابن ابي الحديد عن قاضي القضاة اجمالاً فيما يتعلق بالدفع عن عثمان

وقد أورد بعده ما اعترض به عليه المرتضى من أئمة الشيعة وليس من غرض كتابنا  
إيراد اعتراضه ومن أراد الاطلاع عليه فليراجعه في شرح نهج البلاغة

### ﴿ ما قاله ابن خلدون ﴾

( في سبب القيام على عثمان )

لما تكلم ابن خلدون على بدأ الانتقاض على عثمان افتتح الكلام بمقدمة  
صغيرة لا تخلو من فائدة فيما يراه من سبب تجني العرب وقيامهم على عثمان  
ولو أطال لا بدع في المقال ولكن تقيد بما تقيد به المؤرخون واليك ما قاله  
في ذلك

لما استكمل الفتح واستكمل الملة الملك ونزل العرب بالامصار في حدود ما بينهم  
وبين الأمم من البصرة والكوفة والشام ومصر وكان المختصون بصحابة الرسول  
صلى الله عليه وسلم والافتداء بهديه وآدابه المهاجرين والانصار من قريش واهل  
الحجاز ومن ظفر بمنل ذلك من غيرهم ، واما سائر العرب من بني بكر بن وائل  
وعبد القيس وسائر ربيعة والازد وكندة وتميم وقضاعة وغيرهم فلم يكونوا من تلك  
الصحبة بمكان الا قليلاً منهم وكانت لهم في الفتوحات قدم فكانوا يرون ذلك لانفسهم  
مع ما يدين به فضلاؤهم من تفضيل اهل السابقة ومعرفة حقهم وما كانوا فيه من  
الذهول والدهش لامر النبوة وتردد الوحي وتنزل الملائكة فلما انحسر ذلك العباب  
وتنوسي الحال بعض الشيء وذل العدو واستفحل الملك كانت عروق الجاهلية  
تنفض ووجدوا الرياسة عليهم للمجاهدين والانصار من قريش وسواهم فأنفت  
نفوسهم منه ووافق ايام عثمان فكانوا يظهرن الطعن في ولاته بالامصار والمؤآخذة  
لهم باللحظات والخطرات والاستبطاء عليهم في الطاعات والتجني بسؤال الاستبدال منهم  
والعزل ويفضون في النكير على عثمان وفشت المقالة في ذلك في اتباعهم وتنادوا بالظلم  
من الامراء في جهاتهم وانتهت الاخبار بذلك الى الصحابة بالمدينة فارتابوا لها وأفاضوا  
في عزل عثمان وحمله على عزل امرائه وبعث الى الامصار من يأتيه بصحيح الخبر :  
ثم دخل في اخبار الفتنة مما تقدم شرحه والمقصود هنا هذه المقدمة

التي قدمها قبل الكلام على الفتنة ويشير فيها الى بعض الاسباب

## ﴿ رأي لأحد العلماء في الفتنة ﴾

وسألت مرة صديقي العالم الفاضل السيد عبد الحميد افندي الزهراوي الحمصي رأيه في هذه الفتنة لما اعهد فيه من الاضطلاع وبعد النظر فاجابني حفظه الله ونفع بعلمه باجواب الآتي يتكلم فيه على عموم الفتنة اي ما كان في عهد عثمان وبعده كلاماً اجمالياً جامعاً في مقدماته العالية لما يلزم محبي التاريخ الاطلاع عليه قال

## ﴿ ماجرى بين الصحابة ﴾

انّ الشيع التي قامت في أواخر الثالث الاول من القرن الاول قد غي على أكثر المؤرخين امرها ولذلك دخل في سيرتهم شيء من الاضطراب حتى آل الامر الى كراهية فريق من الناس لقراءة التاريخ وقول فريق آخر « لا نخوض فيها جري بين الصحابة » ثم آل الأمر حتى صار هذا القول مسطوراً فيها يعتقد المحمدي مع انّ هذه حادثة تاريخية ليست من العقائد في شيء . وعندي انه يضر الجهل بهذه الحادثة التي هي من الحلقات الأولى لسلسلة تاريخ الاسلام . وقد سألتني ايها الصديق العزيز عن رأبي في هذا الأمر وانت اعرف به كأنك اردت ان تستعرض رأي غيرك مع رأيك الموفق . واني اذكر في هذه الكلمات القليلة صفوة تاريخ صحيح مجمل :

لأجل الحكم بأمر ما على العرب بعد وفاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يلزم ان نعرفهم في ايام حياته . ولأجل هذه المعرفة يلزم ان نعرفهم قبل بعثته وظهوره ﴿ العرب قبل بعثه النبي ﴾ (ص) ﴿ العرب قبل ظهور الرسول ﴾ (ص) ينقسمون بحسب مواقعهم الى (١) سكان الحجاز . و(٢) سكان ما عن يمينه مستقبلاً المشرق وهو اليمن . و(٣) سكان ما عن شماله . وهو الشام ( اي الشمال ) و(٤) سكان العراق العربي . و(٥) سكان ما بين ذلك كله وهي بلاد نجد .

من ثمة لا يسوغ لباحث ان يحكم بأمر عام على العرب من حيث انهم شعب واحد يتكلمون بلغة واحدة بل يكون الحكم على كل قسم بحسب المؤثرات فيه من النحلة والعادة والمحلة والمعيشة .

فالعرب الذين هم قبطان الشام والعراق واليمن كانوا بما آثروا شيئاً من زخارف

الحياة وبما رغبوا من مجاورة الحواضر ذوات الاسواق الجامعة قد انفوا سيطرة الملوك والرؤساء مهما كانت مطلقة . وقريب منهم قطان نجد . اما قطان الحجاز فهم أبعد الناس عن قبول سيطرة الملوك كما أن الحجاز أبعد الديار العربية عن الحواضر وأبعد الارض عن شره الملوك . وكان اليمن والحجاز سبيلين لسكان الشام والعراق اذا رأوا فيها محن السلطة . وكان الشام والعراق مرجعين لسكان الحجاز ياتمسون فيهما ما يشتهون من بعض اسباب النعيم .

فالحجاز وحده هو الوطن العربي الذي كان يرجى فيه حماية ذمار الشعب واسقاط سلطة الشعوب الجائرة المجاورة . وهو الوطن الذي اعتلى فيه اياما اعتلاء شأن الحرية التي تربى الرجال والنساء أفضل تربية . وان العاقل لا يستطيع ان لا يعجب بما كان في مكة شرفها الله تعالى من تأييد تلك الحكومة الجمهورية الوطنية العرفية التي تتجلى في سماها انوار الحرية حتى يرجع الطرف عن بهاها وهو حسير . وهذا من الاسباب في ان قريشا كانوا أرقى عرب الحجاز .

واكن مع هذا كان ينقصهم معارف كثيرة من المعارف العليا التي تعرف الانسان انه لم يخلق سدى ، وتعرفه ما يجب ان يقدمه اليوم ليلقاء غداً ، ومن المعارف الدنيا التي يظهر بها مبلغ استعداد الانسان للعلم والعمل . فحبر الله تعالى لهم هذا النقص اذ بعث فيهم منهم رسولا اصطفاه وعلمه من الحكمة والمعارف العليا ما تزكى به النفوس ، وتساعد به الشعوب ، ويسهل معه تحصيل المعارف الدنيا ، وجعل الأمة العالمة هي العليا .

والعرب في حياة الرسول ( ص ) بعد بعثته ﷺ كتب هذا الامر العظيم للرسول المجتبي من قبل الله محمد بن عبد الله بن عبد المطالب بن هاشم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقام ينشر بينهم هذه المعارف . بيد انهم لا قبل لهم بتلقيها لانها من أفق أعلى مما تنظر اليه افكارهم فأخذتهم الدهشة وناؤا بجانبهم وقال كل منهم بهذا الرسول على حسب ما بداله من القول

وينبغي للمرء ان لا يتعجب ولا يسارع بهجو قريش الذين كانوا أرقى العرب فان كل غريب مستنكر باديء بدء . وقريش لم يعتادوا الخضوع الذي يشعر به معنى الدين وايس ما دعاهم اليه من تلك المعارف العليا بالذي يعقل بالبداهة بل لا بد فيها من النظر والتأمل . ولما ان نلومهم على ما فعلوه من ايذاء الرسول بالقول والفعل . ولكن هذا العيب لم يسلم منه ( ويا للأسف ) طائفة من طوائف الماضين

والحاضرين . [ انظر ما يتقوله المقلدون اليوم في المصلحين ] على ان قريشاً لم تخل من رجال حكماء ادرکوا هذا الفضل الذي جاءهم به ذلك المصطفى الكريم . أفلم يكن اولئك الذين نصرّوا هذه الحكمة الجديدة بادئ بدء من افاضل الحكماء . ألم تكن قريش قبيلتهم ، ألم يكن بطن مكة دارهم ، ألم تكن تلك الارض ارض الحرية مهدهم وظئهم وحاضنتهم ؟

كأن قريشاً تلك الفتاة القوية كانت في غفلة عما في رحمها من الارواح السامية فلما ظهرت لم تلتق اليها بالا حتى غابت مراقبها البديعة في العالمين .

كان من مقتضى هذه الحكمة العالية انشراح الصدر لنوال البشر كلهم « على قدر استعداد كل منهم » اسباب السعادة — على ضد رأي الذين يريدون حصرها في شعب مخصوص — ولذلك كانت دعوة هذا الرسول القرشي عامة لكل الشعوب فلبث بعد ان دعا قومه حتى طفق يدعو مجاورهم من القبائل ، وراسل الملوك والاقبال ، وكان اهل يثرب من السابقين لقبول هذه الدعوة السعيدة . واليهام هاجر بعد ثلاث عشرة سنة اقام فيها يدعو المكين ومن حولهم الى هذه الحكمة المباركة واشتد في انائها العداء بين انصار هذه الحكمة الجديدة التي اوحاها الله ، وبين انصار العادات القديمة التي سنّها الآباء . فكانت الهجرة أسلم وأحكم ، وكانت هي باب ذلك الفوز العظيم .

حكمة بالغة قلبت الحجاز من طور الى طور . ثم صاح الحجاز بالعرب صيحة فاذا هم يتبدلون .

كان العرب قبائل متفرقة متعادية . يأكل القوي الضعيف ، ويهجم القريب على القريب . فلبثوا حتى اجتمعت كلمتهم ، واتحدت وجهتهم ، ولانت منهم قسوة المتكبرين ، واشتدت عنزيمه المستضعفين ، وخضعوا جميعاً لاحكام امام واحد يروضهم بالعدل ، ويروقهم بالفضل ، ينفذ فيهم امره وقضاؤه ويحل فيما بينهم سناؤه يرضون عما رضى . ويتقنون عما تقم . ان استنفرهم نفروا . وان صرفهم انصرفوا . ثم اذا شاء استصرخهم فاذا هم يابون .

يعد هذا الذي ذكرناه تبديلاً عظيماً في العرب . ولكن هل اصبح كل فرد من افرادهم متخلياً عن كل المساوي التي نهى عنها . ومتحلياً بكل المحاسن التي أمر بها ؟ هل اصبح كل فرد منهم معصوماً من كذب كان قد اعتاده ، او حسد كان قد خالط فؤاده ، او حقد اقضاه مزاجه ، او تهور مضى عليه منهاجه ؟ هل خلق



لكل فرد منهم عقل من كل الوجوه جديد ، ورأي في كل الامور شديد ؟ ألم يبق فيهم من يشرب الخمر ، ولا من يأخذ الاموال بالقرم ؟ ألم يبق فيهم من زان ولا قاتل ، ولا سارق ، ولا غاصب ، ولا نمام ، ولا مقتاب ، ولا كذاب ، ولا امرئ ناب ولا ذي شهوة باطلة ، ولا ذي خصلة عاطلة ؟

سبحار في الجواب عن هذه السؤلات كثيرون لما يتبعها • اما الذين لا يرون العصمة لتفسير الانبياء فانهم لا يحارون وهم يقولون ان التبدل العظيم انما وقع في ثلاثة اشياء « ١ » في محو الاكثرين عن سنن الآباء الى دعوة النبي من حيث الاجمال و « ٢ » في ترك الاكثرين للمكرات الظاهرة من زنا ، وقتل نفس وشرب خمر ، وقمار ، وسرقة ، وغصب مال . واتيانهم للمعروفات الظاهرة من صلاة ، وصيام ، وصدقة ، وحج ، و « ٣ » في جمع الكلمة بعد التفرق . قلنا « الاكثرين » ولم نقل « الكل » لان تاريخ ذلك العصر على اصح الروايات ثبت وجود المنافقين الذين لم يؤمنوا الا ظاهراً فقط . ووجود من كانوا يشربون الخمر ، ويقتلون النفس ، ويزنون . ويسرقون ، الخوان كانوا قليلا . ودع عنك الذين كانوا يكذبون . ويقتابون وينمون ، ويحسدون ، ويحقدون ، الخ

العرب بعد وفاة الرسول ( ص ) ذلك حالهم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرهم • اما من بعده فيظهر ان القائلين من الذين كانوا لم يتخلوا عن المساوى ، ولم يتخلوا بالحاسن قد صاروا اكثرين . يداننا لهذا نكول كثير من القبائل عن بعض اركان الدين كالزكاة حتى اضطر أبو بكر رضي الله عنه ان يعتبرهم كالمرتدين ، ويحاربهم كما كانوا يحاربون الكافرين

فهذا يدعوننا ان لا نفس الصحابة بالتفسير المشهور ( اي كل من رأى النبي وآمن به ) اذ لو فسرنا هذا التفسير لما صح لأحد ان يقول كما هو المشهور ان كل فرد من افراد الصحابة عدل .

بل نحن نفسر الصحابة بما تساعد عليه اللغة ويشهد له التاريخ الصحيح فهم الذين صحبوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة حقيقية يصلح ان يطلق عليها لغة وعرفاً اسم الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي واضرابهم رضي الله تعالى عنهم فهؤلاء . وامثالهم هم الصحابة الحقيقية ، وهؤلاء . وامثالهم هم الثقات العدول . واما اولئك الاعراب الذين كانوا يفدون عليه فيسلمون له ولم يكونوا يلبثون عنده الا عشية او ضحاها فيقال لهم مسلمون لمحمد عليه السلام • ولا يصح على هذا

التفسير الحقيقي ان يقال انهم صحابته • كما لا يصح عقلاً وتقليداً ان يقال ان كل فرد من امثال هؤلاء • عدل ثقة • وكذلك الصبيان الذين كان عمر احدهم في حياة صلى الله عليه وسلم سبعاً او تسعاً مثلاً من السنين •  
ثم ان الذين يقول عنهم انهم عدول كما شهد لنا التاريخ لا يفرض علينا ان نزههم كما نزه الانبياء ورب العالمين • ولا يجب علينا ان نتخذ آراءهم ديناً كما يظنه بعض من لا يعرفون اصول الدين •

ولقد بعد عن الصواب ظن الذين يزعمون انه لا فرق بين ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم وما يراه احد اصحابه • لانه اما ان يكون النبي نص في الشيء فالامر ظاهر سواء وافق صاحب النبي للعلم بالنص او خالفه لعدم العلم بالنص • وعدم العام ببعض نصوص النبي جائز في حق كل صاحب وغير شائن بأحد منهم • واما ان لا يكون للنبي نص فيستوي الصحابة في نظر بعضهم • ولم يكونوا يساوون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احداً بل يستون في نظر التابعين عليهم الرحمة •  
ثم لا شك بأن الصحابة الحقيقيين عليهم الرضوان نجوم فضل وهدى ولكن حديث « اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » قد صرح العلماء بأنه موضوع وقد صح ما معناه « ان أمة النبي يردون عليه الحوض فيزداد ناس منهم فيقول يا رب اصحابي • فيقال له لا تدري ما أحدثوا بعدك »

الذي جرى بين الصحابة • اذا تمهد هذا فالاختلاف الذي جرى بين الصحابة لا شك بأن جرثومته من فئة لم تأخذ بنصيب واف من صحبة النبي • ولم تتضاعف من التهذيب الحمدي • واني أجل من هذه الوصمة العشرة الكرام بل أجل مثلهم كثيرين من غيرهم ولكني لا أثبت لغير الانبياء عصمة مطلقة كعصمتهم فإن هذا من اصول هذا الدين

هذا هو الأجمال ومنه يأخذ الاذكياء آراء مهمة عند ما يقرأون الحوادث التي جرت • ومن اضطر للتفصيل هنا فحسبي في هذه المختصرة ان أضيف من اجله الى هذا الأجمال قضايا هي بمثابة منبهات لعين الفكر ومبصرات اياها بعض الدقائق :  
( ١ ) ان القبائل البدوية كانت آلة بيد رجال من قريش • وأكثر افرادها لم يكونوا قد رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فضلاً عن ان يصحبوه • ومن رآه منهم فقد يكون رآه ساعةً من نهار • ومن حارب معه فقد يكون حارب ابتغاء الغنائم • وهكذا حاربوا مع من بعده •

(٢) ان القبائل البدوية كانت متعادية في الجاهلية • ولما تأخت في الاسلام كان عرق العداوة يضرب في بعضها احياناً • فكانت كل قبيلة تشايح رئيساً من رؤساء قريش وتمنى له الدولة ابتغاءً ان تتميز لديه على اعدائها الاقدمين •

(٣) ان القبائل البدوية كان قد اضر بها جهد العيش وكانت تتربص في البلاد التي اقتتحتها ان تنضاع من نعيمها • وكانت تحين ان تنقلب رتبة الخلافة التي معناها اقتفاء اثر النبي صلى الله عليه وسلم الى رتبة سلطنة وملك ومعناها اقتفاء آثار الملوك الذين كانوا يعرفون سيرهم وسير كبرائهم في البذخ والاستيثار • وتوارث المناصب بالانساب والحيل ، لا بالمواهب والعمل •

(٤) ان الأمم العجمية - من روم وفرنس وسريان وعبرانيين وغيرهم - من لم يدخل في الدين منهم لا ظاهراً ولا باطناً ومن دخلوا فيه ظاهراً فقط كانوا لا يألون جهداً ببث الدسائس ليهدموا ذلك الجسد العربي الذي شادته تلك الدعوة الحممدية على ايدي انصارها الحقيقين • ومن دخل فيه ظاهراً وباطناً كانوا جهلاء به ومن ينزع من قلبهم حب عادات سالفة لهم قومية او دينية • وما زالوا بعد امتزاجهم بالعرب حتى ادخلوها عابهم ففسدت بها بعض مناهجهم •

(٥) بمجموع ما قدمنا الإشارة اليه اختل - بعض الاختلال - ذلك المحيط الذي كان بالامس اصح محيط على الأرض • ولم يكن اختلاله في ايام خلافة الصديق واولئ خلافة الفاروق رضي الله عنهما الا طفيفاً • واما في اواخر خلافة الفاروق فاشتد ذلك المرض الذي حاق بذلك المحيط وما برح يشتد فيها بعد ذلك حتى سقطت رتبة الخلافة في اواخر ايام علي رضي الله عنه ثم قامت مقامها حتى اليوم رتبة السلطنة والملك • وهذا بعض ما كان يتمناه رجال من قريش والقبائل البدوية والأمم العجمية اه

هذا ما قيل في فتنة عثمان من الوجهة الدينية والاجتماعية اوردته في هذا الكتاب دون ان اعلق عليه شيئاً من الرأي اذ آرائي الخصوصية بسطتها كل رأي في محله من هذا الكتاب فعلى القاري ان يأخذ مما قلت وقال غيري بما شاء اذا ظهر له نه الحق اذ القصد الوقوف على الحقيقة ومعرفة الحق فيما شجر بين القوم يومئذ وفيما نقدم جميعه كفاية لهذا الغرض والسلام

## ﴿ صفة عثمان ﴾

في تاريخ ابن عساکر کان عثمان ليس بالطویل ولا بالقصیر حسن الوجه رقیق البشرة كثّ اللحية عظیمها اسم اللون عظیم الكرادیس بعید ما بین المنکبین كثير الشعر وكان یصفر لحيته ویشد اسنانه بالذهب

## ﴿ باب ﴾

( ولده وعمله )

( ولده )

ولد عثمان بن عفان هم عبدالله الاكبر وأمه فاختة بنت غَزَوَان :  
وعبدالله الاصفر أمه رقية بنت رسول الله وتوفی صغيرا : وعمرو : وأبان  
وخالد : وعمر : وسعيد : والولید وأم سعيد : والمغيرة : وعبدالمالك : وأم  
عمرو : وعائشة وكان عمرو أسنى أولاده وأشرفهم عقبا . وكذلك ابنه عبدالله  
الاكبر وله عقب كثير وممن اعقب من اولاده ايضا خالد وقد درج عقبه  
وله من الاحفاد من ولد عمرو وعبدالله عدد كثير ذكرهم ابن قتيبة في  
المعارف فاكتفينا عنه بما تقدم

## ﴿ عماله ﴾

كان عماله على الامصار في السنة التي توفی فيها على مكة عبدالله بن  
الحضرمي وعلى الطائف القاسم بن ربيعة الثقفي وعلى صنعاء يعلى بن منية  
وعلى الجند عبدالله بن ربيعة وعلى البصرة عبدالله بن عامر وعلى الشام  
معاوية بن أبي سفيان وعلى حمص من قبل معاوية عبد الرحمن بن خالد بن  
الوليد وعلى قنسرین حبيب بن مسلمة القهري وعلى الاردن أبو الاعور  
السلي وعلى فلسطين علقمة بن حكيم الكناني وعلى البحر عبد الله بن قيس

الفزاري وعلى الكوفة أبو موسى الأشعري على صلاتها وعلى خراجها جابر ابن فلان المزني وعلى حربها القمقاع بن عمرو وعلى قرقيسيا جرير بن عبد الله البجلي وعلى آزر ييجان الأشعث بن قيس الكندي وعلى حلوان عتبة بن النهاس وعلى الماء مالك بن حبيب وعلى همدان النسيذ وعلى الري سعيد بن قيس وعلى اصبهان السائب بن الاقرع وعلى بيت المال عتبة بن عامر وعلى قضاء عثمان زيد بن ثابت واما عامل مصر فقد كان عبد الله بن سعد كما رأيت فيما مرّ وتعلّب عليها بعد خروجه منها محمد بن أبي حذيفة

ربما يتبادر الى ذهن القاري من اسماء هؤلاء العمال ان ليس فيهم من قرابة عثمان الا معاوية وعبد الله بن عامر وعبد الله بن سعد مع ان القننة قامت لاجل ان عماله كلهم من ذوي قرابته فلكي يكون القاري على بصيرة ننبيه الى تقسيم الولايات في عهد عمر بن الخطاب فيرى ان الولايات الكبرى هي مصر والشام وقنسرين والبصرة والكوفة وما بقي فمضموم اليها ففارس كلها الشرقية والغربية تابعة وعمالها للبصرة . والكوفة وارمينيا تابعة لقنسرين . وافريقيا تابعة لمصر . والشام تتبعها اقسامها . وكل هذه الولايات الكبرى مما عدا قنسرين ولائها من ذوي قرابته والكوفة وان كان عليها أبو موسى الأشعري لكن كان قبله سعيد بن العاص كما مر تفصيل الخبر عن ذلك لهذا اقتضى التنبيه

### ﴿ الحالة الاجتماعية على عهده ﴾

ذكرنا كيف كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب وان الأمة خطت يومئذ خطى قليلة الى الامام في شؤنها الاجتماعية ولم تخرج مع ما صار اليها من كنوز فارس والروم وملك الاكاسره والقياصرة عن

طريق القصد في المعيشة لجل عمر لهم على التوسط في العيش وعدم الركون الى الراحة في ابان الفتح ومصادمة جيوش الامم وانه لذا كان لا يرضى للعرب الاشتغال بغير الحرب ولا يأذن لهم باعمال الارضين . ولما استكمل الفتح على عهد عثمان ونزع الناس بالضرورة الى طلب الراحة واخذوا بقسطهم من السيادة على الشعوب وجاوروا المترفين من اهل المدن واستحسنوا عيش البداوة واستقلوا ثمرة الضرع دون الحرث والزرع وكان عثمان ( رض ) ليس من الشدة عليهم والاخذ على شكائهم بالمكانة التي كانت امر قبله طمحت الى ذلك نفوسهم ، واتجهت لمجارات الشعوب الاخرى رغباتهم ، فاستقطعوا من عثمان القطائع واستأذنه في استثمار الارضين التي جلى عنها أصحابها من أهل الذمة فاقطعهم اياها فقاموا على حرثها واخذوا باستثمارها كما رأيت ذلك فيما مضى من أخبار فتح سجستان وكرمان وروى البلاذري في فتوح البلدان ان عثمان لما ولى معاويه على الشام والجزيرة أمره ان ينزل العرب بمواضع نائية عن المدن والقرى ويأذن لهم في اعمال الارضين التي لا حق فيها لاحد فأنزل بني تميم الراية وأنزل المازحين والمدير اخلاطاً من قيس وأسد وغيرهم . وفعل ذلك في جميع نواحي ديار مضر ورتب ربيعة في ديارها على ذلك وألزم المدن والقرى والمصالح من يقوم بحفظها ويذب عنها من أهل العطاء ثم جعلهم مع عماله : وفي هذا دليل على تدرج القوم في مدارج الرقي وجنوحهم الى الكسب من طرق التجارة والفلاحة وميلهم الى الاستثمار واذا كان عثمان غنياً جداً (١) محباً للعمران ميالاً الى التأنيق في المعيشة والتطاول

في البنيان وانفاق المال في وجوه البذل ليوسع على الناس وخصوصاً على أهله وذوي قرباه فقد ماشاء الناس في ذلك وساروا سيرته فيه وكانوا في عصر عمر لا يجرون على اقتناء الضياع والدور والاكتثار من مظاهر الثروة والغنى مع اقبال الدنيا عليهم كما هي في عهد عثمان فلما أخذ عثمان نفسه باقتناء الدور والتوسع في العيش وبني لنفسه ولنسله واولاده بضع دور بالمدينة كما سبق ذكره وشيد داره بالحجارة والكلس وجعل ابوابها من الساج والمرعر وبني مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالعمد المرفوعة وتأنق في بنيانه واقتنى الدور والضياع والجنات والعيون بالمدينة وأظهر بهذا اثر النعمة التي أنعمها الله على العرب اتبعه الناس في ذلك وتظاهروا بمظهر الغنى وجنحوا الى الحصول على المال والتعم في المعيشة فابنتى سعيد بن العاص ومروان ابن الحكم القصور خارج المدينة وأخذ كبار الصحابة في ذلك بمذهبه فذكر المسعودي منهم جماعة اقتنوا الضياع والدور وماتوا عن مال كثير ونعم وفيرة منهم الزبير بن العوام بنى داره بالبصرة وداراً بمصر ومثلها بالاسكندرية والكوفة واقتنى كثيراً من المال والضياع حتى ضرب المثل بغناه وقال المسعودي بلغ مال الزبير ( لعله من النقد ) بعد وفاته خمسين الف دينار والاف فرس ومثلها من العبيد والاماء وخططاً بحيث ذكر من الامصار : وربما بلغت

ومائة الف دينار ومليون درهم وقيمة ضياعه بوادي القرى وحزين وغيرها مائة الف دينار : وفي رواية لابن عساكر ان الثأرين اتهموا ماله كله يوم قتل وكان ثلاثين الف الف درهم وخمسمائة الف درهم « اي ثلاثين مايون ونصف » ومائة وخمسين الف دينار وترك صدقات كان تصدق بها بين اريس وخير ووادي القرى قيمة مائتي الف دينار وفي هذه الرواية من الاغراق والمبالغة مالا يخفى ولعل رواية المسعودي اصح

ثروته على ما في قول بعضهم نحو نصف مليون واكثر هذه الثروة كانت من التجارة فانهم قالوا ان الزبير كان تاجراً مجدوداً ( اى محظوظاً ) : قال المسعودي وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابنتى داره بالكوفة ( المعروفة لهبد المسعودي بدار الطلحتين ) وكانت غلته من العراق كل يوم الف دينار وقل أكثر من ذلك وبناحية شراة اكثر مما ذكر وشيد داره بالمدينة وبناها بالآجر ( الطوب ) والحص والساج ، وكانت ثروته من التجارة ايضا فقد ذكر ابن قتيبة في المعارف ان طلحة كان تاجراً بنزاً وما ذكره المسعودي عن ثروة طلحة وان كان لا يخلو من اغراق ومبالغة الا انه يدل على ما صار اليه القوم من السعة والميل الى اقتناء المال : ثم ذكر غير من تقدم عبد الرحمن بن عوف (١) وزيد بن ثابت ويعلي بن أمية وانهم بنو الدوروشيدوا

( ١ ) وذكر في اسد الغابة غنى عبد الرحمن بن عوف وقال ان عامة ماله من التجارة وانه كان عظيم التجارة مجدوداً فيها حتى قدمت له مرة عبر فيها سبعة مائة راحلة تحمل البر والدقيق وكان كثير التصدق حتى تصدق مرة على عهد رسول الله بشطر ماله وتصدق مرة باربعين الف دينار وحمى على خمسمائة فرس وخمسمائة راحلة في سبيل الله وهذا يدل على ان اكثر غنى الصحابة انما كان من التجارة ايام اليسر واقبال الدنيا على المسامين وانهم كانوا مع هذا الغنى على جانب عظيم من البذل وعفة النفس كما تدل عليه اخبار عبد الرحمن وطاحه واشباههم من كبار الصحابة واغنيائهم الذين انما تحصلوا على الثروة بالعمل واجد والاتجار ونفقوا في طرق البر وسبيل الخير والخمسة ولا يكره وعثمان وطلحة وعبد الرحمن واضراهم من اغنياء الصحابة اخبار كثيرة في هذا الباب لا محل لذكرها هنا وكلها ادلة واضحة على وجوب السعي والعمل وان العمل لازم من لوازم الحياة فأمر به الاسلام وان الغنى والمال ضرب من ضروب العزة التي وصف الله بها المؤمنين لذا اشتغل في اقتنائه الصحابة والتابعون فاخذوه من الطرق التي يأمر بها السرع فكانوا خير قدوة للمسلمين لو كانوا يعقلون لا سيما في هذا العصر الذي اشتد فيه تراحم الانام على



القصور وتركوا أموالاً وضياعاً كثيرة وإن سعد بن أبي وقاص ابتنى داره بالمعيق فرفع سمكها ووسع فضاءها وجعل أعلاها شرفات ومثله فعل المقداد بداره في الجرف على أميال من المدينة :

وفي كل هذا دليل على سرعة انتقال القوم من حال الى حال في عصر عثمان وجنوحهم الى التمتع بنعيم الحضارة وهذا أثر محمود من آثار الشكر للتمتع اذا لم يتجاوز حد القصد الى السرف ولم يتناول كل الطبقات ولم يتدرج منه الناس الى المنكرات ومما لا ريب فيه ان عصر الصحابة معها انطاق أهله في مجال السعة والنعيم لا يتجاوزون الحد المشروع ولا يأخذون بغير المباح وقد فاضت عليهم الدنيا وكثر لديهم المال فلا بد من صرفه في وجوه التمتع بما أحله الله لهم من الطيبات دون المنكر والشهوات حتى لقد كان في المدينة من آثار الرفاهة وحب التلهي لما فاضت الدنيا على المسلمين ان ظهر فيها طيران الحمام والرمي على الجلاهقات « قوس البندق » فعدوها منكراً أمر به عثمان فأزيل في الحال واستعمل على ذلك رجلاً من بني ليث فقص الحمام وكسر الجلاهقات :

استكمل الفتح في عصر عثمان ودال للعرب ملك فارس وصارت اليهم سياسة الممالك فساروا في الناس سيرة جميلة أمر بها الاسلام وسلكوا من العدل والحق طريقاً توخاها الخلفاء ، وتبعهم فيها الولاة والاراء ، فازدهى

موارد الرزق وتفنن الاوربيون بضروب السعي والاحتيايل على جاب الزوة حتى سدوا في وجوه المسامين منافذ الرزق لتقصير هؤلاء في السعي وتقاصرهم عن تناول المال من طرق الجد والعمل ومجارة الاوربيين في فنون التجارة والصناعة وسبب ذلك كله الجهل بتاريخ ساقهم والاستسلام للاوهام الباطلة التي اوهنت عزائمهم وذهبت بملكة النشاط منهم ولا حول ولا قوة الا بالله

امر الدولة الجديدة . وعلت كلمة العدل، وكثر المال وامتد رواق العمران . وراجت التجارة وتصادت اثمان السلع والعقار وكل ما يباع ويشترى بنسبة كثرة النقد فبيعت جارية بوزنها وفرس بمائة الف درهم ومخلة بألف درهم كما نقل هذا المحب الطبري في الرياض النضرة من رواية أبي عمر عن محمد بن سيرين . وهذا غاية ما تصل اليه الممالك في ترقى العمران . وتوفر اسباب الكسب . ونمو الثروة بين طبقات الناس

بينما العرب في مثل هذا الرخاء والرغد من العيش يستمتعون بما آفاه الله عليهم من تراث الأثم ويتسمنون ذرى الحضارة ويتسطنون في العيش ويسرون سيرهم الخيث في الفتح ويرفعون لآخلافهم بنيان المجد والدنيا مقبلة عليهم وملك الروم والفرس صائر اليهم وعثمان في مأمن من رافته بهم ولينه عليهم . اذ صاح بهم صائح الفتنة فاستوقفهم عن سيرهم ثم كذب بهم في لجج من الخصام ما بلغوا ساحله الا وهم احزاب متفرقة وشيع متباينة فكان عصر عثمان بهذا عصرآ جمع بين الاضداد من الرخاء والشدة . والراحة والتعب . والغنى والطمع . والقوة والضعف . ومنه بدأت سلسلة الاحزاب السياسية والدينية والجمعيات السرية والجهرية واليه ينتهي تاريخ الانقلاب العظيم الذي طرأ على الدول الاسلامية وحوّل مجرى السياسة عن وجهتها الاصلية ان الدول اذا قامت في أول نشأتها بقوة الحياة المليّة والتناصر القومي ونشأت على اساس الوحدة في الاعتقاد والوحدة في الفكر بين اصناف الأمة وأخذت على نفسها انصاف المغلوبين لها الخاضعين لسلطانها من الشعوب لأخرى قلّ ان تتعرض لخطر الضعف والانحلال العاجل بما يعرض لها من الفتن او يظهر فيها من الاحزاب والشيع لهذا فان اضطراب

امور الدولة وتفرق اغراض الأمة في عهد عثمان لم يؤثر على مركز الدولة في ارجاء ممالكها القاصية والدانية ولم يقلل من سطوة الخلافة بين الدول المتاخمة والأمم المغلوبة بل كأن الأمم استشعرت من تلك الضوضاء القائمة انها نتيجة حياة قومية ونشاط عظيم يراد بهما تهيض الحق وتدعيم أسس الخلافة فلبثت على الحياد تانتظر نهاية الامر، ولا تمد الى الدولة يد العندر، حتى انجبت الفتنة عن قتل عثمان وقيام علي والاحزاب الأخرى ثم مصير الخلافة الى بني أمية ولولا ما حجب الى الناس من خلافة الراشدين، وما بهرهم من قوة اولئك القاتحين، لربما كانت اشتعلت المملكة يومئذ بالنار، واستفزع الطيش الاشرار، لكن الملك الذي يتحصن بالعدل والدولة التي تقوم على الاساس الذي ذكرنا لا يزعزعها تفرق المالكين الى احزاب، وشيع ولا يطعم في جانبها الطامعون : والله مع الذين آمنوا والذين هم متقون :

هذا ما اخترت ايراده من سيرة عثمان رضي الله عنه واسأل الله النفران عن زلة القلم واللسان كما اسأل القراء المعذرة في تبسطي في اخبار الصحابة وتوسعي في وضع أمور الفتنة موضع النقد والمحاكمة واسترسال قلبي من ذلك بما لم تألفه انظارهم من كتب مؤرخينا الذين عاهدوا أنفسهم على القاء الكلام عن اخبار الصحابة على عواهنه تجنباً للخوض بزعمهم في اخبارهم مع ان ما نقلوه من المطاعن وملاً وابه صحفهم من اخبار الفتنة هي بمجرد ما أضر على الصحابة واشد جناية على التاريخ من التبسط في اخبارهم ومحاكمة الرجال الذين نسبت اليهم اذ في الوجه الثاني طريق للمؤرخ يسلكه في تبرة المتهمين منهم بباطل والاعتذار عن من يظن انه اخطأ منهم ليدفع بهذا الشبه التي تكاثفت سحبها على النفوس من قراءة اخبار الفتنة التي ترمي كبار الصحابة بوصمة التحزب

على عثمان اذا حملت على ظاهرها كما رواها الرواة ونقلها المؤرخون فلو بحث  
المؤرخون فيما وراء الظاهر منها وتوسعوا في التنقيب عنها والتدقيق فيها وبسطوا  
للقراء ما ظهر لهم من اسبابها الخفية والجلية وكل ما يتعلق بها من العوارض  
السياسية والاجتماعية لكان ذلك خيراً لهم وللصحابة من ترك الكلام الفج الساذج  
ياخذ مكانته من النفوس الضعيفة فتسي الظن في رجال هم دعائم الاسلام  
وبهم قامت الملة وقوى ساعد الدين وبجدهم تأسست دولة المسلمين . وما ضرَّ  
الصحابي منهم لو تقبنا عن سيرته ورأينا ما يوجب النقد في اخباره فاذا التمسنا  
له العذر فلم نجد له مجده قلنا انه مجتهد اخطأ في اجتهاده وليست العصمة الا لله  
والرسل وما ادعاه لنفسه احد من الصحابة قط . وهذا صمر بن الخطاب  
على علمه وجلالة قدره لما نهى عن الاسراف في مهر النساء وردت عليه  
امراة بجواب تحجه فيه من كتاب الله لم يسؤه ذلك بل قال : صدقت  
رجل اخطأ وامراة اصاب : وكذلك عثمان فانه اعترف بخطائه على ملاه  
الناس اكثر من مرة كما رأيت فيما مرَّ من سيرته : والشواهد على هذا كثيرة  
في اخبار الصحابة لا محل ليرادها هنا وفيما ذكر كفاية لاماقلين  
وها انا ابدأ بسيرة من اشتهر من الرجال في دولة عثمان رضى الله عنه  
وهما حبيب ابن مسلمة القهري وعبد الله بن عامر بن كرز

— عبد الله بن عامر —

﴿ باب ﴾

﴿ نسبه ومولده ونشأته ﴾

( نسبه )

هو عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد

مناف بن قُصَيِّ القرشي العبشمي وهو ابن خال عثمان بن عفان . أم عثمان أروى بنت كرز وأما وأم عامر بن كرز أم حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه النبي (ص) وأم عبد الله دجاجة بنت اسماء بن الصلت السلية (مولده ونشأته)

ولد عبد الله بن عامر في مكة بعد الهجرة باربعة سنين كما ذكر ذلك ابن عساكر وأسلم أبوه عام الفتح وقال ابن عساكر وقد أجمع علماء قريش ان رسول الله أتى بمحمد بن عامر في فتح مكة فجعل ينفث عليه وجعل عبد الله يتلع ريق النبي (ص) فقال انه لمسقا وفي لسان العرب انه صلى الله عليه وسلم قال له : ارجو ان تكون سقاء : اي لا تمطش . وفي رواية لابن عساكر انه لما جئ به لرسول الله (ص) قال : هذا ابن السلية : قالوا نعم : قال هذا ابنتنا وهو أشبهكم بنا وهو مسقا : فلم يزل عبد الله شريفا سخيا كريما كثير المال والولد

فمجد الله بن عامر ولذم مكيا ونشأ مسلما مدنيا وقد كان يعد في الطبقة الاولى من أهل المدينة كما في رواية محمد بن سعد صاحب الطبقات : وكان حسن النشأة معدودا من نجباء قريش وكرماهم لهذا اختاره عثمان بن عفان لولاية البصرة على حداته سنة فواياها وعمره بين الرابعة والعشرين والخامسة والعشرين فقام بآباء الولاية أحسن قيام وقاد الجيوش اعظم قياد وأكمله ففتح خراسان وسجستان وكرمان وما زال يطارد كسرى يزدجرد حتى قتل وانقرضت على يده الدولة الساسانية وصار الى المسلمين ملك الاكاسرة خففت اعلامهم على اقاصى بلاد فارس الشرقية والغربية وبسطوا جناح السلطان على تلك الممالك الشاسعة بحسن قيادة عبد الله بن عامر ومن سبقه من

رجال الفتح الذين خلدوا لتلك الامة نغراً لا تطاول اليه الاعناق ولا يدانهم به الفاتحون كما رأيت فيما مر من أخبارهم وأخبار بن عامر في هذا الكتاب وكما ترى من تمة خبره في فتح تلك البلاد مما يأتي ان شاء الله

### ﴿ باب ﴾

( ولاية علي البصرة وفتوحاته )

ذكرنا فيما تقدم ان عثمان (رض) عزل عن البصرة أبا موسى الاشعري وولى عليها عبد الله بن عامر سنة ( ٥٢٨ هـ ) وقيل سنة ( ٢٩ ) فقال أبو موسى يقدم عليكم غلام كريم الجدات والعمات يجمع له الجندان وزاد في رواية لابن عساكر . يقول بالمال فيكم هكذا وهكذا . وجمع له عثمان جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاص الثقفي من عمان والبحرين وأمره أن يستعمل على كور فارس وخراسان من سميناهم في سيرة عثمان وان يغزوا البلاد التي انتقضت وهي فارس وخراسان فسار بالناس الى فارس والتقى بالثأرين في اصطخر فقاتلهم حتى انهزموا ثم سار الى اطراف ولاية فارس فدوخوا وأخضع السائرين فيها ثم قصد خراسان وفرق قواده وجنوده في اطراف خراسان وسجستان وكرمان كما مر تفصيل الخبر عن ذلك وقصد هو نيسابور وجعل على مقدمته الاحنف بن قيس فافتتح امامه الطبسين وهما باباخراسان وسار الى قيسستان وأبر شهر فلقية قوم يسمون الهياطة فقاتلهم الاحنف فهزمهم وخرج اليه أهل قيسستان فقاتلهم حتى الجأهم الى حصنهم وقدم عليها ابن عامر فصالحه أهلها على ستمائة الف درهم ثم قصد ابن عامر البلاد التي من اعمال نيسابور كبشت وخواف واسفر أين وارغيان ثم قصد نيسابور بعد ان استولى على كل اعمالها فامتنعت عليه فحاصرها أشهراً وكان على كل ربع من ارباع

المدينة مرزبان يحفظه فطلب صاحب ربع من تلك الارباع الامان على ان يدخل المسلمين المدينة فأعطيه . فأدخلهم ليلافقتحوا الباب وتحصن مرزبان المدينة في حصنها ومعه جماعة وطلب الامان والصلح على جميع نيسابور على وظيفة يؤديها فصالحه ابن عامر على الف الف ( مليون ) درهم وولى على نيسابور قيس بن الهيثم السلمي . ثم أرسل ابن عامر قواده يضربون في اطراف البلاد . وقدم في أثناء ذلك بهمة والى أبيور علي ابن عامر فصالحه على اربعمائة الف درهم وأتى مرزبان طوس فصالحه على ستمائة الف درهم . ووجه ابن عامر جيشاً الى هراة وقيل سار اليها بنفسه فقاتل أهلها فأعياهم فأثاه صاحب هراة فصالحه عليها وعلى بادغيس وبوشنج وكتب له ابن عامر كتاب عهد هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا ما أمر به عبد الله بن عامر عظيم هراة وبوشنج وبادغيس . أمره بتقوى الله ومناصحة المسلمين واصلاح ما تحت يديه من الارضين . وصالحه على هراة سهلها وجبلها على ان يؤدي من الجزية ما صالحه عليه وان يقسم ذلك على الارضين عدلاً بينهم فمن منع ما عليه فلا عهد له ولا ذمة . وكتب ربيع بن نهشل وختم ابن عامر اه وهذا الكتاب يدل على حرص الامراء يومئذ على عمران البلاد اشراطهم على المرازبة اصلاح الارضين وقد مرّ مثله في سيرة عمر وما كان يشترطه الامراء في فتوحهم من اصلاح الطرق والجسور على أهل البلاد المفتوحة كما يدل ايضاً على ان المسلمين كانوا يتركون المرازبة في البلاد التي تدخل تحت سلطانهم صلحاً شبه ولاية من قبل الخليفة او ولاية الثغور بدليل قوله في اول الكتاب ( هذا ما أمر به الخ ) ويوصونهم بالعدل وتقوى الله

وحسن النظر في أمور البلاد لاسيما وان المسلمين كانوا يهدون الى زعماء البلاد بالحكم بين أهلها في احوالهم الشخصية على ما تقتضيه شرائع البلاد وعوائد أهلها ويتركون لغير المسلمين الخيار في ذلك بين الرجوع الى عوائدهم وبين الرجوع الى قضاة المسلمين وشرائعهم فالعدل وحسن السياسة يقضيان على الفاتحين بايضاء حكام البلاد والتشديد عليهم في القيام على العدل فيما وسد اليهم من أمور الرعية.

هذا وهنا أمر آخر نحب التنبيه عليه وهو ان أكثر البلاد التي أخذت صلحاً وترك أمرها لولاها من الاعاجم لم يستقم أمرها للدولة بل كانت لا تلبث ان تخرج على سلطان المسلمين وينبذ أهلها طاعة الخليفة باغراء اوائك الزعماء فان أكثر البلاد النائية عن نظر ولاية الثغور البعيدة عن التأثير بسطوة الخلافة مثل خراسان وفارس الشرقية وطخارستان وأكثر البلاد الواقعة جنوب بحر قزوين كانت تنتابها الثورات الى اوائل عهد الامويين كما رأيت وسترى ولما استفحل الملك وتبسط العرب في الممالك وانتظمت لهم الامور واختلطوا مع الأمم في المعاملة والمصاهرة والدين وتولوا بانفسهم شؤون البلاد استقرت قدمهم في البلاد وسكنت اليهم الشعوب. والعجيب في هذا الامر ان ينزع القوم الى مناهضة الدولة ومحاولة الخروج عن الطاعة في عصر مثل عصر الخلفاء الراشدين الذين ملأوا الارض بالعدل وهدموا دعائم الاستبداد المطلق والظلم الغابر وفي بلاد ترك لاهلها شبه استقلال عن الدولة ونيط بزعمائها أمر الحكم والسلطة ولما انقلب أمر الخلافة الى الملك وبسطت عليهم يد الحكم المطلق وخذتهم الدول الاسلامية بالارهاب ونزعت من زعمائهم السيادة رضخوا للدولة وخضعوا لولايتها كل



الخنوع . ولا تعليل لهذا إلا ان الشرقيين أُمم قد تأصل في عروقها دم  
العبودية فصارت تستطيب القهر ، وتستلذ بالحجر ، فلا يحرك ساكنها  
الاستبداد ، ولا يطامن من اشرافها الاستعباد ، فهي مع الظالم اطوع له  
من الظل ، وأذل لسطوته من النذل ، كما يشاهد ذلك فيهم الى الآن في كل  
مكان ، فانك حينما نظرت في المشرق تجد الاستبداد قد أخذ بنواصي  
الامم والظلم نشر عليهم بنوده ، وتجاوز الحكم المطلق فيهم حدوده ، حتى  
أودى بهم الى الهلاك . وبدو لهم الى الزوال ، وبملكهم الى الاضمحلال ،  
وهم مع هذا خاضعون خائفون ليس فيهم حياة تحس . ولا عروق تنبض .  
ولا رجال تقوم فتستحث منهم الهمم ، وتستنفذهم من هوة العدم ، والمغرب  
امامهم يسوق اليهم العبر سوقاً ويعلمهم كيف تكون حياة الأمم . وبماذا  
تسعد الشعوب . وتشاد الممالك . وكيف يقضي العلم على الظلم وأهليه ،  
والاستبداد وعاشقيه ، وبم يسود الانسان ، وتلو كلمة العدل في كل مكان ،  
وهم عن ذلك في شاغل من الخمول . واشتغال بالسفساف . واعراض عن  
شؤون الحياة الطيبة . رضاء بالعبودية اطواغيت الرياسة . واستسلاماً  
للقضاء . وما نهاية ذلك إلا القناء العاجل بازاء الأم الغربية التي استفاض  
نور مدينتها على الارض . واندفع تيارها على كل الممالك . فلا يقوم في  
وجهه إلا قائم العلم والحرية والعدل . والله عليم بعاقبة الامور

هذا وقد تقدم لنا تمام الكلام على ما فتحه قواد المسلمين في ولاية  
ابن عامر من بلاد فارس الشرقية والغربية وانما اجتزأنا هنا بذكر ما فتحه  
ابن عامر بنفسه وفاءً بالوعد الذي تقدم لنا وبياناً لفضل هذا الرجل  
الصغير يومئذ سنأ الكبر همّةً ونفساً فلا حاجة للمزيد

## ﴿ ولايته الثانية على البصرة ﴾

(وشيء من اخباره فيها)

تلك ولاية عبد الله بن عامر الاولى وكانت في خلافة عثمان رضي الله عنه وقد وليها مرة ثانية على عهد معاوية وذلك ان معاوية لما صفت له الخلافة أراد ان يولي عتبة بن أبي سفيان على البصرة فكلمه ابن عامر وقال له ان لي بالبصرة ودائع وأموالاً فان لم تولني عليها ذهبت . فولاه البصرة فقدمها سنة احدى وأربعين وجعل اليه معاوية خراسان وسجستان فاستعمل على خراسان قيس بن الهيثم السلمي وكانت انتقضت بلخ وهراة وبوشنج وبادهغيس على المسلمين فسار قيس الى بلخ فنازلها فسألوه الصلح ومراجعة الطاعة فأعطاهم ما سألوا وكان المسلمون كما ذكرنا غير مرة حريصين على عمران البلاد وتسهيل السبل فتقدم الى عطاء بن السائب مولى بني ليث ببناء ثلاث قناطر على ثلاثة انهر . من انهر عمالة بلخ فبناها وسميت قناطر عطاء ثم ان ابن عامر استطاع قيساً بالخراج فعزله وولى عبد الله بن خازم خفاف قيس ابن خازم وشغبه فقدم على ابن عامر قبل وصول ابن خازم وترك البلاد بلا امير فازداد عبد الله بن عامر غضباً عليه لتضييعه الثغر واهماله امر البلاد وقد شغب أهلها ونكثوا فضربه وجبسه . واستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة على سجستان فأناها وأخذ بتدوين البلاد التي نكت أهلها حتى بلغ كابل فحصرها أشهراً ونصب عليها مجانيق فسلم سورها ثلثة عظيمة فبات عليها عباد بن الحصين ليلة يجالذ المشركين ويتمتعهم عن سدّها حتى اصبح ولم يقدرُوا على سدّها وخرجوا من القد يقاتلون فهزمهم المسلمون ودخلوا البلد عنوة . ثم سار عبد الرحمن الى زران وبست

وخشك فظفر بأهلها وفتحها كلها . ثم سار الى زابلستان وهي غزنة واعمالها وقد كان اهلها نكثوا أيضاً فقاتلهم وفتحها وعاد الى كابل وقد نكث أهلها ففتحها .

### ﴿ شيء من اخباره في البصرة ﴾

هذه فتوح ابن عامر وولاته في ولايته الثانية على البصرة . واما غير ذلك من اخباره فيها فقد كانت شوكة الخوارج يومئذ قوية وشرهم قد استشر فخرج منهم على ابن عامر سهم بن غالب الهجيمي في سبعين رجلاً منهم الخطيم الباهلي فنزلوا بين الجسرين والبصرة فمر بهم عبادة بن فرس الليثي من الغزو ومعه ابنه وابن اخيه . فقال لهم الخوارج من اتم ؟ قالوا قوم مسلمون . قالوا كذبتهم . قال عبادة سبحان الله اقبلوا منا ما قبل رسول الله ( ص ) مني فاني كذبتهم وقاتلته ثم اتيتهم وأسلمت فقبل ذلك مني . قالوا انت كافر وقتلوه وقتلوا ابنه وابن أخيه . فخرج اليهم ابن عامر بنفسه وقاتلهم وقتل منهم عدةً وانحاز بقيتهم الى اجمة ( غيضة ) وفيهم سهم والخطيم فعرض عليهم ابن عامر الامان فقبلوه فأمهم فرجعوا . فكتب اليه معاوية يأمره بقتلهم فابى وكتب اليه اني قد جعلت لهم ذمتك فقتلهم بعده زياد في ولايته واستمر ابن عامر والياً على البصرة لمعاوية نحو ثلاث سنين وكان رؤوفاً بأهلها كريماً عليهم لين الجانب لا يأخذ على ايدي السفهاء منهم ففسدت عليه البصرة ولم ينفعه اللين والحد لا سيما في بلد كثر فيه الخوارج الذين هم اعداء كل سلطان والمناهضون لكل امير يضاف الى هذا ما فطر عليه القوم من الحرية وما اعتادوه من الجراءة على الامراء ومواجهتهم بقول الحق وأخذهم لهم بالهفوات

روى ابن عساكر عن ابي داود قال خرج عبد الله بن عامر الى الجمعة (أي صلاة الجمعة) عليه ثياب رقاق وابو بلال « هو مرداس بن أذية من رؤس الخوارج » تحت المنبر وذلك في يوم الجمعة فقال ابو بلال. انظروا الى اميركم بلبس لبس الفساق . فقال ابو بكره وهو تحت المنبر . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( من أهان سلطان الله في الارض أهانه الله ) لهذا واشباهه فسدت عليه البصرة فشكى ذلك الى زياد بن أبيه . فقال له جرد السيف . فقال اني اكره ان اصلحهم بفساد نفسي . وهذا منه منتهى العدل والتجافي عن الاستبداد بالناس والاخذ بالقوة الا انه نسب بذلك الى الضعف فعزله معاوية عن العمل وذلك ان ابن عامر أوفد وفداً من البصرة الى معاوية فوافقوا عنده وفد الكوفة وفيهم عبد الله بن أبي أوفى اليشكري المعروف بابن الكواء فسألهم معاوية عن اهل العراق وعن اهل البصرة خاصة . فقال ابن الكواء يا أمير المؤمنين ان اهل البصرة قد أكلهم سفهاؤهم وضعف عنهم سلطانهم . ثم أخذ يعجز ابن عامر ويضعفه . فلما علم معاوية حال البصرة عزم على عزل ابن عامر لكن لم ير مفاجئته بالعزل اما احتراماً له واعظاماً لشأنه واما تحاشياً لفضبه مع ميل الناس اليه وحب قريش له فكتب اليه كما في رواية ابن عساكر يسأله ان يزوره فقدم عليه وكان يأتيه ويتغدى عنده ثم دخل اليه يوما يودعه راجعاً الى عمله : فقال له اني سائلك ثلاثاً : فقال هي لك وانا ابن أم حكيم : قال ترد علي عملي ( أي ولاية البصرة ) ولا تغضب : قال قد فعلت : قال وتهب لي مالك بعرفة : قال قد فعلت : قال وتهب لي دورك بمكة : قال قد فعلت : قال وصلتك رحم : فقال ابن عامر واني سائلك يا أمير المؤمنين ثلاثاً فقل قد فعلت :

قال معاوية قد فعلت وانا ابن هند : قال ترد اليّ مالي بعرفة : قال قد رددت اليك مالك بعرفة : قال وتكحني هند بنت معاوية. قال قد فعلت : قال ولا تحاسب لي عاملاً ولا تتبع أثري : قال قد فعلت :

هكذا نقلوا هذا الخبر بدون بيان لسبب طلب معاوية دور ابن عامر بمكة وعدم ترده فيما طلبه ابن عامر منه مع ان معاوية لا يفعل عبثاً وليس هو في حاجة لدور ابن عامر والسري في هذا ان معاوية عارف بمكانة ابن عامر عند الناس وانه اصبح من رجال قريش النجباء ، وابنائهم العظام ، وانه ممن يشار اليهم بالبنان ، لما اشتهر به من الكرم والاحسان ، يدلك عليه مارواه ابن عساكر عن قبيصة بن جابر قال : لما سألته معاوية عن من ترى لهذا الامر (يعني الخلافة) من بعدى : قال وأما فتنا حياً وحليماً وسخياً فابن عامر : ان بلوغ ابن عامر هذه المكانة من نفوس الأمة هو الذي دعا معاوية لان يتلطف بعزله ويطلب منه ماله في عرفة ودوره في مكة وذلك كي لا يقصد بعد عزله مكة وكي يذهب ذهاب دوره منها بأمله في السكنى فيها والاقامة في ربوعها حيث يكون بعيداً عن نظر معاوية قريباً من عش النازعين الى الفتنة ومناهضة معاوية من قريش ولذا رأى معاوية من الحزم ايضاً ان يجب طلبه لبنته وينكحها له استبقاء له عنده وتحت نظره وذا من جملة ما عرف عن معاوية من الدهاء والحزم والاحتياط وتألف الرجال وبمثل هذا الحزم صفت له الخلافة واستخلص لنفسه الملك واستلم قياد الرجال

### ﴿ باب ﴾

( ماذا كان منه في الفتنة )

لما كانت فتنة عثمان كان أشد أهل الأمصار عليه أهل الكوفة وأهل

مصر وأما أهل البصرة فقد كانوا أخفهم عليه لأن ابن عامر كان لحسن خلقه وكرمه يحببه إلى الناس لهذا لما استُغْفِيَ عثمان من عماله كان فيما شرطوا عليه أن يقرَّ ابن عامر على البصرة ليتخبَّيه اليهم كما ذكر ذلك ابن عساکر ولما كثرت الأراجاف بالمال واستمرت نار الفتنة دعا عثمان (رض) ابن عامر مع من دعاه من عماله واستشارهم فيما يصنع كما مر الخبر عن ذلك بما يعني عن الاعادة ثم لما حوَّصر عثمان أرسل ابن عامر مجاشع ابن مسعود على جيش لانجاده حتى اذا كانوا بأداني الحجاز خرجت خارجة من أصحابه فلقوا رجلاً . فقالوا ما الخبر . قال قتل عدو الله نعثل وهذه خصلة من شعره . فحمل عليه زفر بن الحرث وهو يومئذ غلام مع مجاشع بن مسعود فقتله فكان أوَّل مقتول في دم عثمان ثم رجع مجاشع إلى البصرة . فلما رأى ذلك ابن عامر حمل ما في بيت المال واستعمل على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص إلى مكة فوافي بها طلحة والزبير وعائشة وهم يريدون الشام . فقال لا بل اثتوا البصرة فإن لي بها صنائع وهي ارض الاموال وبها عدد الرجال والله لو شئت ما خرجت حتى اضرب بعض الناس ببعض . فقال طلحة هلا فقلت أأشفقت على مناكب تميم . ثم أجمع رأيهم على المسير إلى البصرة فاقبل بهم إليها . هكذا روى ابن عساکر وروى الطبري في ذهاب ابن عامر إلى البصرة وتحريضه القوم على قصد البصرة مثل ذلك وأنهم قالوا له فبحك الله . فوالله ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب فهلا أمت كما اقام معاوية فنكتفي بك ونأتي الكوفة فنسد على هؤلاء القوم المذاهب . فلم يجدوا عنده جواباً مقبولاً وانت ترى من هذا ان ابن عامر كان محل الظن في ان يعمل عملاً كبيراً بعد قتل عثمان وتشتت رأى الأمة لانه كان من وجوه قريش وذوى

الكلمة العليا في الناس فلم يفعل من ذلك شيئاً واختار الحياذ حتى وصل مكة فانضم الى طلحة والزبير لذا أثبه القوم على تركه البصرة مع قدرته على المقام فيها والاستقلال بعمل يدبره حتى استضعف جانبه لذلك كما يؤخذ من رواية الطبري عن مسير امرأ علي الى الامصار بعد البيعة له اذ جاء في تلك الرواية ما نصه

واما عثمان بن حنيف ( اي عامل البصرة ) فسار فلم يردده أحد عن دخول البصرة ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأي ولا حزم ولا استقلال بحرب وافترق الناس بها فاتبعت فرقة القوم . ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت ننظر ما يصنع اهل المدينة فنصنع كما صنعوا . اهـ

فقولهم ولم يوجد لابن عامر استقلال بحرب فيه شبه استغراب او تأنيب وانما يستغرب عدم الرأي والاستقلال ممن تظن فيه القدرة على العمل كما لا يخفى على الناقد وكيفما كان الامر فان ابن عامر لم يستقل بعمل في الفتنة في بادىء الامر سواء كان لرغبته في الحياذ أو لعدم الحزم فانضم الى طلحة وحزبه وعاد معهم الى البصرة وحضر وقعة الجمل ولو انفرد بنفسه في عمل لرأى اعوانا كثيرين لما ذكرناه من شهرته وميل القلوب اليه ولانه من وجوه قريش وأمجادهم كما يدل ذلك عليه ما رواه ابن عساكر عن جويرية بن أسماء عن سمعه يقول . قال علي بن أبي طالب يوم الجمل أتدرون من حارت ، حاربت أئمة الناس أو أئمة الناس : يعني ابن عامر : وأشجع الناس : يعني الزبير : وأدهى الناس : يعني طلحة .

قال ابن عساكر بعد ان اورد حديث اقبال القوم الى البصرة ومعهم ابن عامر : فلما كان من امر الجمل ما كان وهزم الناس جاء عبدالله بن عامر الى

الزبير فأخذ بيده فقال . ابا عبد الله أنشدك الله في أمة محمد فلا أمة محمد بعد اليوم أبداً : فقال الزبير خل بين العارين يضطربان فأن مع الخوف الشديد المطامع : فلحق ابن عامر بالشام حتى نزل دمشق وقد قتل ابنه عبد الرحمن يوم الجمل وبه كان يكنى . فقال حارثة بن بدر بن العباس العدائي في خروج ابن عامر الى دمشق

أتاني من الانباء ان ابن عامر  
أناخ وألقى في دمشق المراسيا  
يطيف بجمامي دمشق وقصره  
فعيشك ان لم يأتك القوم راضيا

في ابيات

ولم يزل ابن عامر مع معاوية بالشام حتى ولاه البصرة كما ذكرنا ولم يسمع له بذكر في صفين كما قال ذلك ابن عساكر وغيره فهو قد اعتزل الفتنة منذ وقعة الجمل التي يظهر من قوله للزبير ما قال انه ندم على دخوله فيها وخشي على المسلمين من مغبتها . وهذا ما وقفت عليه من اخباره في الفتنة والله اعلم

❖ باب ❖

( مآثره ومناقبه )

كان عبد الله بن عامر على الهمة جليل المآثر ومن مآثره العظمى التي خلدت له في بطون التاريخ اعظم الفخر ، وأشرف الذكر ، فتحه خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان وهرت وزابلستان وهي غزاة واعمالها اي انه فتح قسماً من فارس الغربية المعروفة الآن بايران او أعاد فتحه وكذلك معظم فارس الشرقية المعروفة الآن بأفغانستان ففرض على دولة الفرس وقيل في ولايته كسرى يزدجرد وانتهت ايام الدولة الساسانية في تلك المملكة الشاسعة الاكناف ، المترامية الاطراف . ورفع الاسلام على ربوعها اعلامه .



وسادت على اهلها كلمته الى اليوم

بعد ان انتظم لابن عامر أمر الفتح وخلد لنفسه هذه المنقبة سمت  
 همته الى العمران ، ورمي بطرفه الى أقصى غاية في الاحسان ، فعول على  
 جعل اراضي البصرة جنة تنبت الرياح ، وان يصل ما بين العراق والحجاز  
 بالقرى العامرة . والمياه النابعة . لتذهب وحشة البادية من النفوس . ويتمهد  
 طريق القوافل . ويأمن ابن السبيل . وتسهل مسالك التجارة . فأخذ باحتفار  
 الانهر في سواد البصرة فاحتقر كما في رواية ابن قتيبة ثلاثة انهر : نهر البصرة  
 الذي يمر في السوق : والنهر المعروف لذلك العهد بنهر أم عبدالله وهي أمه :  
 ونهر الأبلّة : ثم بدأ بالبادية فاتخذ فيها النّباج وهي قرية بالبادية فغرس فيها  
 الفرس فكانت تدعى نباج ابن عامر : واتخذ القريتين وغرس بها نخلاً  
 وأنبط عيوناً تعرف بعيون ابن عامر وبينها وبين النباج ليلة على طريق المدينة :  
 وحفر الحفير ثم حفر السمينة واتخذ بقرب قباء قصراً وجعل فيه زنجاً ليعملوا  
 فيه : وكلها اماكن ومياه بين البصرة والحجاز ازهرت جوانبها وسالت  
 بهمته وجده عيونها . وكان يرمي بطرفه لأبعد من هذه الغاية لو استمر  
 في ولاية البصرة . ويريد جعل القرى والمحطات . بين البصرة ومكة  
 كالسلسلة المتصلة الحلقات . فقد نقل ابن قتيبة ان ابن عامر كان يقول : لو  
 تركتُ خرجت المرأة في حداثتها ( محفها ) على دابتها ترد كل يوم على ماء  
 وسوق حتى توفي بمكة : وروى ابن عساكر وابن الاثير وابن عبد البر ان  
 ابن عامر اتخذ الحياض بعرفة وأجرى اليها العين وسقى الناس الماء فذلك جار  
 الى اليوم . واتخذ في البصرة السوق اشترى دوراً فهدمها وجعلها سوقاً : فهو  
 كما أراد بشق الانها احياء الارضين واستثمارها وترغيب الناس بالزراعة

وجنى خيرها أراد بتمهيد السبل واقامة الاسواق ترويج التجارة وترغيب أهلها والقيام على شؤونها أداء لحق الرعية وقياماً بواجب الامارة والعدل هذه المهمة التي لامرتني فوقها مهمة. والمنزلة التي لا متناول بعدها لذني احسان. فلقد بلغ ابن عامر باعماله غاية من الجِدِّ وتحري المصلحة والاتيان بكل ما هو نافع للأمة والدولة ليس وراءها متجاوز لمعامل. تحقيق به المدح. وحري به الاقتداء. ولو سار كل عمال عثمان سيرته لاستحال على دعاة الفتنة والمنكرين على عثمان التذرع الى الايقاع به بسيرة العمال والطعن على الولاة فرحمه الله ورضي عنه .

### ﴿ كرمه ﴾

مناقب ابن عامر كثيرة وأخلافه كلها جميلة . قال ابن عبد البر في الاستيعاب . كان عبد الله بن عامر سخياً كريماً حليماً ميمون النقيية كثير المناقب : وقال ابن الاثير في أسد الغابة : كان أحد الاجواد الممدوحين : وأخرجه الثلاثة :

ولاجرم فقد كان من أخص صفاته وأعظم مناقبه شهرة بين الناس الكرم الذي تحلى به ، وبلغ غاية مدهاء ، فانه كان مؤطاً الاكناف . طويل اليد بالمعروف . رَحِبَ الصدر بالقاصد كثير الصلة خصوصاً لذوي قرابته من قریش . نقل ابن عساكر من رواية ابن اسحق قال . قدم ابن عامر على عثمان فقال له : صل قومك من قریش : ففعل وأرسل الى علي بن أبي طالب بثلاثة آلاف درهم وكسوة . فلما جاءه به قال (أي علي) : الحمد لله انا نرى ثرات محمد يأكله غيرنا : فبلغ ذلك عثمان فقال لابن عامر : قبَّح الله رأيك أترسل الى علي بثلاثة آلاف درهم : قال كرهت ان أغرق ولم أدر

ما رأيك : قال فاغرق : فبعث اليه بعشرين الف درهم وما يتبعها . فراح علي الى المسجد فانتهى الى حلقة وهم يتذاكرون صلوات ابن عامر هذا الحمي من قريش . فقال علي هو سيد قتيان قريش غير مدافع : قال وتكلمت الانصار فقالت ابت الطلقاء الا عداوة . فبلغ ذلك عثمان فدعا ابن عامر فقال : أبا عبد الرحمن قِ عرضك ودار الانصار فألسنهم ما قد علمت : فأفشي فيهم الصلوات والسكسا فأثنوا عليه . فقال له عثمان انصرف الى عملك . فانصرف والناس يقولون . قال ابن عامر وفعل ابن عامر : فقال عبد الله بن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة :

وروى الطبري عن سحيم بن حفص قال : كان ربيعة بن الحارث بن عبد المطاب شريك عثمان في الجاهلية فقال العباس بن ربيعة لعثمان . اكتب لي الى ابن عامر يسلفني مائة الف . فكتب فأعطاه مائة الف وصله بها وأقطعه داره دار العباس بن ربيعة اليوم :

وروى ابن عساكر عن ميمون بن مهران قال اراد ابن عمر شراء أهل بيت كان يعجبهم فأعطى بهم الف دينار فأبى عليه ذاك فاشترام عبد الله بن عامر بن كريز بعشرة آلاف دينار وأعتقهم

وهذه غاية من كرم الخلق وبسط اليد بالمعروف لا يلبثها الا القليل من الاجواد وان اعتاق اهل بيت برمتهم من الرق وبذل مثل ذلك الثمن فيهم لمطلق الاجر ، وبلا عوض الا حسن الذكر ، لعمل جليل محمود ، وأثر كبير معدود ، فرحم الله تلك النفوس الطاهرة التي بلغت من التفضيلة والفضل مكاناً ليس وراءه غاية لمستزيد

ومن هذا القبيل أيضاً ما رواه عن عبد الله بن محمد القروي قال اشترى

عبد الله بن عامر من خالد بن عتبة بن أبي معيط داره التي في السوق ليشرع بها داره على السوق ثمانين او سبعين الف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لاهله : ما هؤلاء : فقيل له سيكون دارهم . فقال يا غلام فأتهم فأعلمهم أن الدار والمال لهم جميعاً

وعن الاصمعي قال أرتج على عبد الله بن عامر بالبصرة يوم اضحى فكث ساعة ثم قال : لا أجمع عليكم عياً ولؤماً . من أخذ شاة من السوق فهي له وثنهما عليّ وقيل لما ولي ابن عامر البصرة انحدر اليه صديقان له من أهل المدينة كان أحدهما عبد الله بن جابر الانصاري والآخر من ثقيف فاقبلا يسيران حتى اذا كانا بناحية البصرة قال الانصاري للثقيفي هل لك في رأي رأيته . قال اعرضه . قال رأيت ان نذبح رواحلنا ونتناول مطاھرنا ونمس ماء ثم نصلي ركعتين ونحمد الله على ما قضى من سفرنا . قال هذا الذي لا يرد . فتوضيا ثم صليا ركعتين ركعتين فالتفت الانصاري الى الثقيفي فقال . يا أخا ثقيف ما رأيك ؟ قال موضع رأيي هذا قضيت سفري وأنصبت بدني وأنصيت راحلتي ولا مؤمل دون ابن عامر . فهل لك رأي غير هذا ؟ قال نعم اني لما صليت هاتين الركعتين فكرت فاستحييت من ربي ان يراني طالباً رزقاً من غيره . اللهم رازق ابن عامر ارزقني من فضلك ثم ولى راجعاً الى المدينة ودخل الثقيفي البصرة فكث اياماً فأذن له ابن عامر فلما رآه رحب به ثم قال ألم أخبر أن ابن جابر خرج معك ( ١ ) فخبره خبره فبكي

( ١ ) نقل هذا الخبر ابن عساكر من طريقين قال في الاول منهما وكان لابن عامر رجل مقيم بالمدينة فكتب اليه بشخص من شخص يريد ولا يقدم الرجل الا على جائزة معدة : وهذا سبب قوله للثقيفي ألم أخبر الخ الخبر

ابن عامر ثم قال . أما والله ما قالها اشراً ولا بطراً ولكن رأى مجرى الرزق  
 ومخرج النعمة فعلم ان الله الذي فعل ذلك فسأله من فضله . ثم أمر للثقي  
 بأربعة آلاف درهم وكسوة وطرفٍ وأضعف ذلك كله للانصاري فخرج  
 الثقي وهو يقول

أُمامة ما حرصُ الحريصُ بزائدٍ      فتيلاً ولا زهد الضعيف بضائري  
 خرجنا جميعاً من مساقطِ روسنا      على ثقةٍ منا بجودِ ابنِ عامر  
 فلما اتَّخنا الناعجاتِ ببابه      تأخر عني اليثربِيُّ ابنُ جابر  
 وقال ستكفيني عطيةٌ قادرٍ      على ما يشاء اليوم بالخلق قاهر  
 وإن الذي أعطى العراق ابنَ عامرٍ      لربِّي الذي أرجو لسدِّ مفارقري  
 في ابيات

ولقد كان ابن عامر لكرمه ولين شيمته ولما تعودده منه فاصدوه من عدم  
 المطل اذا أبطأ على أحدهم بالمطاعته ثقة بسمة صدره ومؤكداً نواله ومن  
 ذلك ما نقله ابن عساكر قال وعد ابن عامر أنس بن أبي أنس شيئاً وقد  
 كان عودده ذلك فطلعه فقام اليه بمكة في الموسم فقال

ليت شعري عن خليلي ما الذي      غاله في الودِّ حتى ودَّعه  
 لا تنهني بعد اذ أكرمتني      وقِيحُ عادةٍ مُنَزَّعه  
 واذكر البلوى التي أبلتني      ومقالاً قلته في الجمعة  
 لا يكن برقك برق خُلباً      ان خير البرق مال الغيث معه

وفي ابن عامر يقول زياد الاعجم مادحاً له

أخ لك لا تراه الدهر إلا      على العلاتِ بساماً جوادا  
 أخ لك ما مودته بمنزقٍ      اذا ما عاد فقر أخيه عادا

سألناهُ الجزيلَ فما تلكَّا  
وأعطي فوق مُنيتنا وزادا  
وأحسن ثم أحسن ثم عدنا  
فأحسن ثم عدت له فمادا  
مراراً ما رجعت اليه الا  
تبسم ضاحكاً وثنى الوسادا

— باب —

( وفاته )

روى ابن عساكر عن عمر ابن ميمون ان عبدالله بن عامر حين مرض مرضه الذي مات فيه دخل عليه اصحاب النبي ( ص ) وفيهم ابن عمر . قال ماترون في حالي فقالوا مانشك لك في النجاة قد كنت تقرى الضيف وتعطي المحتبط ( ١ ) . وعن ميمون قال . بعث عبدالله بن عامر حين حضرته الوفاة الى مشيخة اهل المدينة وفيهم بن عمر فقال . اخبروني كيف كانت سيرتي . قالوا كنت تصدق وتعتق وتصل رحمك . قال وابن عمر ساكت . فقال يا أبا عبدالله ما يمنعك ان تتكلم . قال قد تكلم القوم . قال عزمت عليك لتكلمن . فقال ابن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة وستقدم فتري .

قال ابن منده توفي النبي ( ص ) ولعبدالله بن عامر ثلاث عشرة سنة وتوفي هو سنة تسع وخمسين وقال الحافظ أبو نعيم انه توفي سنة ستين : وفي اسد الغابة انه توفي سنة ثمان وخمسين واوصى لعبدالله بن الزبير وروى ابن عساكر ان عبدالله بن عامر توفي قبل معاوية بسنة فقال معاوية : يرحم الله أبا عبد الرحمن بمن نفاخر وبمن نباهي :

وان رجلاً تفاخر به قريش ويقول به معاوية مثل هذا القول لرجل

( ١ ) قال أبو عبيد المحتبط الذي يسأله عن غير معرفة كانت بينهما ولا يدسأت

منه اليه ولا قرابة

كبير جدير بالاعظام حقيق بتخليد الذكر فرحمه الله ورضى عنه وكان ابن عامر كثير المال والولد فكان له النباج الذي يقال له نباج ابن عامر (مر ذكره) وله الجحفة وله بستان ابن عامر على ليلة من مكة وله آبار في الارض كثيرة كما ذكر ذلك ابن عساكر وروى عنه المحدثون حديثاً واحداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ( من قُتل دون ماله فهو شهيد ) ( ١ ) انتهى

حبيب بن مسلمة الفهري

﴿ باب ﴾

( نسبه ومولده ونشأته )

( نسبه )

هو حبيب بن مسلمة بن مالك الاكبر بن وهب بن ثعلبة بن وأمة ابن عمرو بن شيان بن محارب بن فهر بن مالك بن النضر القرشي الفهري يكنى أبا عبد الرحمن ويقال له حبيب الدروب وحبيب الروم لكثرة دخوله اليهم ونيله منهم

( مولده ونشأته )

ذكر في اسد الغابة ان حبيب بن مسلمة كان له من العمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة سنة . وقد كانت وفاة النبي (ص) في صفر من سنة ( ١١ هـ ) ولذا فيكون مولد حبيب قبل الهجرة بستين فهو مكى المولد اسلامي النشأة . وقد اختلفوا في هل كانت له صحبة ام لا

( ١ ) قال ابن عساكر في سبب روايته لهذا الحديث ان معاوية أراد ان يستعفى ماله وهو أمير على البصرة فقال ابن عامر والله لأقاتلنه دون مالي فقد سمعت رسول الله يقول . . الحديث

وأكثرهم يقول كان له صحبة إلا أنه لم يفر مع النبي (ص) وفي رواية لابن  
عساكر عن ابن أبي مليكة عن حبيب بن مسلة الفهري أنه أتى النبي (ص)  
بالمدينة فأدركه أبوه فقال : يا بني الله يدي ورجلي . فقال له النبي ارجع معه  
فانه يوشك ان يهلك . فهلك أبوه في تلك السنة . وفي رواية له أيضاً انه  
رجع الى المدينة وغزا مع النبي آخر غزوة وهي غزوة تبوك وهذه الرواية  
تؤيد قول من قال ان له صحبة . وقد كان حبيب من اشرف قريش كما في  
رواية عن الزبير بن بكار ذكرها في أسد الغابة . بل كان من شجعانهم وسراهم  
ورافعي راية مجدهم . والمبرزين في الحزم وحسن القيادة منهم . وهو على  
ما أرى في طبقة خالد بن الوليد وأبي عبيدة في الشجاعة والاقدام والاثار  
الجميل في الفتح ذلك لانه شب منذ نعومة الاظفار على الحرب ، وألف  
من صغره الطعن والضرب ، ففضى معظم ايام حياته في الحروب . فكان  
له في تشييد دعائم الاسلام في البلاد القاصية ، والممالك النائية ، جهاد طويل ،  
وعمل في الفتح جليل ، لا سيما في الجزيرة وارمينيا والقوقاس كما سترى  
بعد : وما يدل انه نشأ من صغرسنه على الحرب ما رواه ابن عساكر ان  
حبيباً ذهب في خلافة أبي بكر الى الشام للجهاد فكان على كردوس من  
الكراديس في اليرموك . لذا لما ادمن الحرب من صغرسنه نشأ قائداً  
محنكاً من اعظم قواد الفتح في عصره كما يعلم ذلك من سيرته فيما يلي ان  
شاء الله

﴿ باب ﴾

(فتوحاته)

اختلف الرواة في هل ان عمر بن الخطاب ولّى حبيباً في خلافته ام لا



والأرجح أن أبا عبيدة بن الجراح في عهد ولايته على الشام ولاه انطاكية ثم لما فتح عياض بن غنم الجزيرة كان حبيب على بعض جيوشه ولما ولي عمر ابن الخطاب سراقه بن عمرو على غزو الباب وكتب الى حبيب فيمن كتب اليهم بامداد سراقه سار حبيب من الجزيرة الى ارمينيا ومنها الى القوقاس كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على فتح ارمينيا والقوقاس وفتح هو وعبد الرحمن وسراقه وغيرهم من القواد بلاد ارمينيا ثم انتقضت ثانية فغزاها في خلافة عثمان حتى أتم فتحها كما رأيت . وقد وعدنا فيما مضى بإيراد الخبر عن مسير حبيب الى ارمينيا وفتحها فيها وما كان له من البلاء الحسن في الحروب التي كانت للمسلمين في الجزيرة وارمينيا فنقول

كان حبيب بن مسلمة مع أبي عبيدة بن الجراح في حروبه في شمال سورية ولما فتح أبو عبيدة انطاكية الفتح الثاني بعد انتقاضها ولي عليها حبيب ابن مسلمة فتولاهما وقاد الجند بنفسه لأول مرة على ما أظن فقصد جبل اللكام وكان فيه قوم أشداء يسمون الجراجمة فلم يقاتلوه بل بدروا بطلب الأمان والصلح فصالحوه على أن يكونوا أعواناً للمسلمين وعيوناً ومسالح في جبل اللكام وإن لا يؤخذوا بالجزية ماداموا من أعوان المسلمين وجندهم ودخل معهم في هذا الصلح وعلى هذا الشرط كثير من الانباط وأهل القرى فكانوا يستقيمون تارة للولاة ويعوجون أخرى حتى غزاهم مسلمة ابن عبد الملك وأجلاهم عن جبل اللكام وإن بنزلوا حيث أحبوا من البلاد ويكونوا جنداً للدولة ويبقوا على نصرانيتهم ولا تؤخذ منهم الجزية وإن يجري عليهم الرزق كبقية الجند فنزل بعضهم حمص وبعضهم تيزين (من عماله حماة) وغيرها . ولعل الحلي الموحود الى هذا العهد في مدينة

حماء المعروف بحجارة الجراجمة ينسب الى اولئك القوم لانه نزل منهم فريق فيه

ثم لما سار عياض بن غم الى فتح الجزيرة كان حبيب في جملة قواده ففتح سيمساط وقرقيسيا وقرى حولها ثم فتح شمشاط وملطية وغيرها ثم سار الى ارمينيا بأمر عمر ففتح منها ما فتح وذلك الفتح الاول الذي انتقضت بعده وقصدها مرة ثانية على عهد عثمان وقد بسطنا كيفية مسيره اليها وانه لما انتهى اليه سلمان بن ربيعة الباهلي الذي كان أرسله عثمان رضي الله عنه مدداً له سار حبيب من غرب ارمينيا وسلمان من شرقها وقد ذكرنا ما فتحه في طريقه سلمان واوردنا الخلاف بين المؤرخين في خبر ذلك الفتح وفي المكان الذي اجتمع فيه حبيب وسلمان وبقى ان نذكر ما فتحه حبيب بن مسلمة يومئذ حتى بلغ القوقاس من جهة الغرب كما بلغه سلمان من جهة الشرق ذكرنا في سيرة عثمان ان سلمان بعد ان فتح قاليقلا أجلبت عليه الروم بجموع عظيمة وانه يتهم قبل وصول المدد اليه فاجتاحهم وذكر في فتوح البلدان ان حبيباً لما سار من قاليقلا بعد وصول المدد اليه نزل مريبالا فأتاه بطريق خلاط بكتاب عياض بن غم وكان عياض قد أمانه على نفسه وماله وبلاده وقاطعه على اتاوة فانفذ حبيب له ثم نزل منزلاً بين الهرك ودشت الورك فأتاه بطريق خلاط بما عليه من المال وأهدى له هدية لم يقبلها منه ونزل خلاط ثم سار الى الصيسانة فلقيه فيها صاحب مكس وهي ناحية من نواحي البسفرجان فقاطعه على بلاده ووجه معه رجلاً وكتب له كتاب صلح وأمان ووجه الى قرى أرجيش وباذغيس من غلب عليها ثم أتى ازدساط واجتاز نهر الرس وأتى مرج ديبيل وغلب على جميع تلك النواحي

حتى بلغ سراج طير و بفر و ند فأتاه بطريق ديل فصالحه عنها على اتاوة يؤديها  
وعلى مناصحة المسلمين و قراهم ( ضياقتهم ) و معاوتهم على اعدائهم : وهذه  
صورة كتاب صلح ديل

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة الفهري  
لنصارى أهل ديل و مجوسها و يهودها شاهدتم و غائبهم . أني امتنكم على  
على أنفسكم و أموالكم و كنائسكم و بيعكم و سور مدنتكم . فأنتم آمنون . و علينا  
الوفاء لكم بالمهد ما و فتم و أديتم الجزية و الخراج . شهد الله و كفى بالله شهيدا :  
و ختم حبيب بن مسلمة :

و أتاه بطريق السفر جان فصالحه على جميع بلاده . و قصد السيسجان  
فخاربه أهلها فزهمهم و غلب عليهم و سار الى جرزان فأتاه رسول بطريقها  
و قدم اليه هدية و سأله كتاب صلح و أمان فكتب حبيب اليه

اما بعد فان ( نقلي ) رسولكم قدم علي و على الذين معي من المؤمنين  
فذكر عنكم أنا أمة أكرمنا الله و فضلنا و كذلك فعل الله وله الحمد كثيرا  
وصلى الله على محمد نبيه و خيرته من خلقه و عليه السلام و ذكرتم انكم احببتم  
سلمنا و قد فوتم هديتكم و حسبتمنا من جزيتكم و كتبت لكم أمانا و اشترطت  
فيه شروطا فان قبلتموه و و فتم به و الا فاذنوا بحرب من الله و رسوله  
و السلام على من اتبع الهدى

و أنت ترى من مضمون هذا الكتاب كيف كان المسلمون يتجاوزون  
عن كثير من الضرائب التي كال يتناولها غيرهم من الدول الفاتحة و نقول  
ضرائب لان الهدايا التي كان يقدمها الولاة لارباب الدولة سواء كان في فارس  
او غيرها كانت كضريبة مقررة لا مناص لهم منها يدلك عليه ما سبق ايراده

في اخبار القتح من ذكر الهدايا التي كانت تقدم للامرء الفاتحين من المسلمين وكانوا يأبون قبولها الا اذا احتسبت من الخراج او الجزية وما تعرف في تاريخ الصحابة احداً قبل مثل هذه الهدية دون احتسابها من الصلح الذي يصالح عليه العدو الا عبد الله بن عامر اذ قدّم لاحد امرائه في خراسان هدية فسأل سببها فقيل له هذه عادة عندنا فأتى قبولها الا بعد استشارة الاحنف بن قيس الامير يومئذ من قبل ابن عامر فلما استشاره عنها أبى قبولها ايضاً وأمره ان يعرضها على ابن عامر فلما عرضها عليه أخذها : فقالوا ضمها القرشي وكان مضاً : اشارة الى عدم الرضا عنه بقبوله لها . وان مثل هذه العفة من اولئك الفاتحين تدل على بلوغهم غاية من العدل وحسن السيرة لا يبلغها غيرهم من رجال القتح ودول الاستعمار ومن دقق النظر في تاريخ تلك الامة يعجب ممن عاصرها من المؤرخين ومن بعدهم من اهل الملل الاخرى في عدم انصافهم لها واعراضهم عن ذكر اخلاقها على الوجه الذي يقتضيه الحق والعدل لا الوجه الذي يقتضيه الغرض والتعصب الذميم

هذا ثم ان حبيباً سار الى تفليس ( عاصمة كرجستان ) فصالحه أهلها وكتب لهم كتاب صلح هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لاهل تفليس من منجليس من جرزان القرمز بالامان على انفسهم وبيعهم وصوامعهم وصلواتهم ودينهم على اقرار بالصغار والجزية على كل اهل بيت دينار . وليس لكم ان تجمعوا بين اهل البيوتات تخفيفاً للجزية . ولا لنا ان نفرق بينهم استكثاراً منها . ولنا نصيحتكم وضلعتكم على اعداء الله ورسوله

(ص) ما استطعتم وقرئ المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام أهل الكتاب لنا . وان انقطع برجل من المسلمين عندكم فعليكم اداؤه الى ادني فئة من المؤمنين الا ان يحال دونهم . وان أنبتم وأقمتم الصلاة فأخواننا في الدين والأفاجزية عليكم . وان عرض للمسلمين شغل عنكم فقهركم عدوكم فغير مأخوذین بذلك ولا هو ناقض عهدكم . هذا لكم . وهذا عليكم . شهد الله وملائكته وكفى بالله شهيدا اه

ثم ان حبيبا فتح كسفر بيس وسمسخي وخنان والجردمان وكستسجي وشوشت وبازليت وقلرجيت وثرالييت وخابيط وخوخييط وأرطهال وغيرها من بلاد ايبيريا وأرمينيا الغربية منها ما هو بالحرب ومنها ما هو بالصلح حتى بلغ القوقاس من جهة البحر الاسود كما بلغه سلمان من جهة بحر قزوين كما مر الخبر عن ذلك في سيرة عثمان (رض)

ولما فتح حبيب ما فتح من ارمينيا كتب الى عثمان بذلك فوافاه كتابه وقد نبي اليه سلمان فهم ان يوليه جميع ارمينيا ثم رأى ان يجعله غازيا ببنغور الشام والجزيرة لقنائه ونكايته في الروم فورد عليه كتاب عثمان يأمره بالانصراف فانقلب راجعا الى الشام ونزل حمص ثم اخذه معاوية الى دمشق وكان يردد الغزو الى الروم وله في الحروب معهم بلاء حسن لما عرف عنه من الشجاعة والاقدام وحسن قيادة الجيوش ففضى كل ايام حياته في الجهاد . وتدويع البلاد . فكان من خيرة قواد المسلمين . وابطال القاتحين كما رأيت من اخباره في فتح الجزيرة وارمينيا فرحمه الله ورضي عنه



## ﴿ باب ﴾

## ( اخباره فى الفتنة )

لما نزل بعثمان ما نزل كان حبيب بن مسلمة بالشام وأرسله معاوية  
لنجدته فلم يدركه بل قتل قبل وصوله الى المدينة

روى فى التمهيد والبيان عن سعيد بن عبد الله الجمحي قال . قال حبيب  
ابن مسلمة رأيت فيما يرى النائم انّ بعيرا عربياً سميناً بينا هو قائم انتهى  
اليه اعراب مَذَلَى ( ١ ) فأطافوا به فخفتم عليه وصحت بهم فبادروه  
فمقروه ثم انتهوه . فلما اصبحت أتاني اصحابي واني لأقصها عليهم اذ جاءني  
رسول معاوية فأتيته . فقال يا حبيب انّ عثمان قد ترك منزولاً به ولا أدري  
الى ما يترامى هذا الامر فتجهز وأعجل . فرجعت الى اصحابي فاخبرتهم الخبر  
واسكتتهم الرؤيا فبينما نحن فى ذلك قدم عليهم كتاب آخر وقد حصر .  
فأرسل الي ( اي معاوية ) واخبرني الخبر وأخرجني فأمّقت لاصحابي  
بالطريق حتى يلحقوني

ودروى عن أبي حارثة وأبي عثمان قالا . لما أتى معاوية الخبر أرسل الى  
حبيب بن مسلمة الفهرى فقال . انّ عثمان قد حصر فأشرع لي برجل ينفذ  
لأمرى ولا يقصر . فقال ما اعرف ذلك غيرى . قال أنت لها فأشرع لي  
برجل أبعثه على مقدمتك لا يئثم رأيه ولا نصيحته أعجبه فى سرعان الناس .  
فقال أم من جندى أم من غيرهم ؛ فقال من أهل الشام . فقال ان أردته من  
جندى أشرت عليك وان كان من غيرهم فاني أكره ان أغرك بمن لا علم  
لي به . فقال فهاته من جندك قال يزيد بن شجمة ( او مشجمة ) الحميرى .

قال كما تحب . فأنهم لني ذلك اذ قدم الكتاب بالحصر ( لعله كتاب عثمان ) فدعاها ثم قال لهما . النجاء سيرا فأغنيا أمير المؤمنين وتعجل يا يزيد . فان قدمت يا حبيب وعثمان حيّ فهو الخليفة والامر أمره فانفذ لما يأمرك وان وجدته قد قُتل فلا تدعن أحداً أشار اليه ولا أعان عليه الا قتله وان أتاك شيء قبل ان تصل فأقم حتى أرى من رأيي . وبعث يزيد بن شبيعة فامضاه على المقدمة في الف فارس على البغال يقودون الخيل معهم الأبل عليها الروايا ( القرب ) واتبعهم حبيب بن مسلمة وهو على الناس . وخرجوا جميعاً وأغذ يزيد السير فاتمى الى ما بين خير والسقياء فلقيه الخبر ثم لقيه النعمان ابن بشير بالخبر ومعه القميص الذي قتل فيه عثمان ( رض ) مخضب بالدماء فرجع يزيد وحبيب :

وفي هذا الخبر ما يدل على اهتمام معاوية بامر عثمان واسراعه في انجاده منذ وصله الخبر خلافاً لما جاء في بعض الروايات من انه تباطأ في اغاثة عثمان ( رض ) والله اعلم

هذا وقد ذكر بعض الرواة ان حبيباً حضروقة صفيين مع معارية ولم يزل معه في حروبه وقال أبو صمر ابن عبد البر في الاستيعاب : روينا ان الحسن بن علي رضي الله عنهما قال لحبيب بن مسلمة في بعض خرجاته بعد صفيين . يا حبيب رب مسير لك في غير طاعة الله . فقال له حبيب . امّا الى ابيك فلا . فقال له الحسن بلى والله ولقد طاوعت معاوية على دنياه ، وسارعت في هواه ، فلئن كان قام بك في دنياك ، لقد قعد بك في دينك ، فليتك اذ اسأت الفعل ، أحسنت القول ، فتكون كما قال الله تعالى ( وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ) ولكنك كما قال

الله تعالى (كلاً بل رآن على قلوبهم ما كانوا يكسبون) على انه مما يضعف هذه الرواية شهرة حبيب بالصلاح وحسن اعتقاده بعلي وعثمان وانه من فريق المعتدلين الذين قالوا تتولى عثمان وعلياً ولا نتبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايمان ونرجو لهم ونخاف عليهم كما روى ذلك ابن عساکر في حديث مرّ معنا ذكره في اخبار الفتنة ولو فرضنا صحة خبر أبي عمر الذي قال فيه حبيب للحسن ما قال لكان ذلك الخبر دليلاً واضحاً على ان كل فريق من المختلفين في الفتنة كان يرى نفسه على حق اذ لا يتأتى لمثل حبيب بن مسلمة على تقواه وطول جهاده وشهرته بالصلاح ان ينضم الى معاوية وهو يعتقد انه على غير حق ويقول للحسن ما قال واما ان معاوية طالب دنيا وعلي طالب آخرة فلا يمنع ذلك كل حزب من احزابهما من الاعتقاد بفضل صاحبه وانه اهل للخلافة ما دام كل منهما يطالب بها ويقاتل عليها الا ان هناك فرقاً بين علي ومعاوية في ان الاول يطلبها بحق البيعة التي وقعت له وبحق الصبغة القديمة وشرف القرابة من الرسول (ص) ولو تمت له لكان خيراً للمسلمين وأبقى على أصول الشورى الانتخابية . والثاني يطلبها بالقوة والخلافة التي تؤخذ بالقوة مصيرها الى الاستبداد ولكن ليس لهذا نصر معاوية حبيب وامثاله من وجوه المسلمين وصلحاتهم بل لمحض الاعتقاد بأهلية معاوية ولان القوم لم يكن يعتقد بعضهم العصمة أو النبوة أو الوهية في البعض الآخر كما حدث ذلك بعد بين المسلمين بل كانوا يرون انهم كلهم في الاسلام والصبغة سواء وان امتاز بعضهم عن بعض بالفضائل الشخصية والحاصل الجميلة لذا كان مما يدل على ان حبيباً وامثاله لم يماثلوا معاوية الا لمحض الاعتقاد الحسن به لا لغرض آخر وان حبيباً كان



لا يزال يطالب معاوية بسنة أبي بكر وعمر حتى مات كما ستري بعد وهذا ما يدعوننا الى ان نحسن الاعتقاد بكل الصحابة الذين كان لهم يد مع علي او معاوية وضلع في تلك الفتنة ولو جزمنا بان علياً كان أحق من معاوية اذ ان كل فريق من المتحاربين يومئذ كان يرى لصاحبه من الحق ما لم نره نحن وما يوجب انتصاره له والانضمام اليه فحكنا على فريق بانه على غير الحق حكم على الفريق الآخر كما بسطنا الكلام على هذا في اكثر من محل من هذا الكتاب وانما عدنا الى الاشارة اليه تنبيهاً للشيع الاسلامية التي لا يزال بعضها يغلو في مدح بعض الصحابة والاعتقاد بهم غلوًا ينزلهم في منزلة الانبياء . ويغلو في وصف بعضهم بكل شنيعة غلوًا ينزلهم في منزلة العامة والدهماء . وكلا الامرين تفريط وافراط يعينان تاريخ الامة لاسيما منها أهل ذلك الصدر الذين سبق لهم من الفضل على المسلمين في بث دعوة الاسلام . وتدرج الممالك والبلدان . وتأسيس بنية الدولة التي نشرت على معظم الارض جناح السلطان . ما يوجب على كل فرد من افراد المسلمين عنده ذرة من العقل . وقليل من الانصاف . ان يقدرهم قدرهم . ولا يبخسهم من الثناء حقهم . ويعترف على ملأ الشعوب بفضل كل فريق منهم والتنويه بكل خصلة حسنة لكبارهم وقادة الأمر منهم . اعلاء لشأنهم . وتنويعاً بجليل عملهم . وجميل صحبتهم . وسداً لذرائع القدح فيهم ممن يحاول احتقار اعمالهم . واستصغار اقدارهم . من خصوم المسلمين من أهل الملل الأخرى والله يتولى هدايا جميعاً . وهو خير المرشدين

### ❦ باب ❦

(شيء من سيرته)

أجمع الرواة على أن أهل الشام كانوا يثنون على حبيب بن مسلمة ثناءً حسناً ويعتقدون فيه منتهى الصلاح لهذا كانوا يقولون كان حجاب الدعوة ومما يدل على صلاحه ما رواه بن عساكر أن حبيباً دخل العلياء (١) بمحصر فقال: وهذا من نعيم من ما ينعم به أهل الدنيا ولو مكثت فيه ساعة لهلك ما أنا بخارج منه حتى استغفر الله تعالى فيه ألف مرة. قال فما فرغ حتى أتني الماء على وجهه مراراً (لعله لأنه كان يغشى عليه). ومن شدة تقواه وصلاحه كان دائماً يلح على معاوية بالعمل بسيرة أبي بكر وعمر. وكان معاوية يخشاه لهذا السبب فقد روى بن عساكر عن ابن عجلان قال: لما أتني معاوية موت حبيب بن مسلمة سجد ولما أتاه موت عمرو بن العاص سجد فقال له قائل: يا أئير المؤمنين سجدت لوفدين وهما مختلفان. فقال أما حبيب: فكان يأخذني بسنة أبي بكر وعمر: وأما عمرو بن العاص: فيأخذني بالامرة الامرة (٢) فلا أدري ما أصنع

(وفوده على عمر وولايته)

روى ابن عساكر من طرق أن حبيب بن مسلمة كان يلي الصوائف على عهد عمر ويبلغ عمر عنه ما يحب ولم يثبت (أي بالجيش) حتى قدم عليه في حجة وكان تام القامة فسلم على عمر: فقال له أنك لني قناة رجل قال إني والله

(١) قوله علياء يظهر من قرينة الكلام الذي جاء قبله أنه اسم حمام بمحصر

أو لعله بستان فليحرق

(٢) وفي رواية أحدهما كان يقول الامرة الامرة والآخر يقول السنة السنة

وفي سننها : وفي رواية انه قال له انك لجيد القناة : قال وجيد سننها : قال عمر افتحوا له الخزان فليأخذ ماشاء : ففتحوها له فعدا عن الاموال وأخذ السلاح . وفي رواية لابن عساكر ان عمر لما عزل عياض بن غنم عن الجزيرة ولّى حبيب بن مسلمة وضم اليه ارمينيا وأزديجان ثم عزله وولى عمير بن سعد الانصاري وسعيد بن عامر بن حذيم . وقد كان كثير الغزوا الى الروم والتكاية فيهم فدخل مرة ارض الروم على جيش فاهتم عمر بأمرهم فلما بلغه خروج حبيب ومن معه خراً ساجدا لله .

ولأدمان حبيب الحرب اصبح مشهوراً بالشجاعة محبوباً من الناس منوها باسمه على السن الشعراء وفيه يقول حسان بن ثابت بعد حادث عثمان (رض)

يا أيها الناس أبذوا ذات أنفسكم لا يستوي الصدق عند الله والكذب  
قوموا بحق ملك الناس تعترفوا بغارة عصب من بعدها عصب  
فيهم حبيب شهاب الموت يقدمهم مستلماً قد بدا في وجهه الغضب

وفيه يقول شريح بن الحارث من ايات

ألا كل من يدعى حبيباً وان بدت مروته يفدي حبيب بني فهر

باب ❦ ❦

(وفاته وولده)

في رواية لابن عساكر ان حبيباً دخل الحمام فأطال المكث فيه فرض مرضه الذي مات فيه وقد اختلف المؤرخون في محل وفاته فقال البلاذري في فتوح البلدان انه لما أمره عثمان بالانصراف الى الشام نزل حمص فنقله معاوية الى دمشق فتوفي فيها سنة ( ٤٢ هـ ) وهو ابن ٣٥ سنة . وقال ابن

عبد البر ان معاوية وجهه الى ارمينيا والياً عليها فتوفي فيها سنة ( ٤٢ هـ )  
وكذلك قال بن سعد وابن عساكر وانه مات فيها ولم يبلغ الخمسين . فرحمه  
الله ورضي عنه

( ولده )

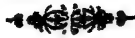
روى ابن عساكر عن أبي زرعة عبد الرحمن بن عمرو قال . لحبيب  
ابن مسلمة ولد كثير عندنا بحوران من جند دمشق ومنزلهم بطرف من  
اطراف حوران كثير عددهم وقد كان بعضهم يصير الي في منزلي :

انتهى ما وصل اليه علمنا من سيرة حبيب بن مسلمة القهري وبه ينتهي  
الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس في سيرة علي بن أبي طالب أن شاء الله .  
واني أبسط في هذا الجزء رجائي للقراء كما بسطته في الاجزاء الماضية في  
تنبيهي الى مواقع الخطأ منه وقد نبهني بعض الاصدقاء لغلط جاء في بعض  
الآيات التي وردت في الجزء الاول فلم يصلحها هنا اعتماداً على اني سأعيد  
طبع الجزء الاول قريباً أن شاء الله لنفاد الطبعة الاولى واصلح ما وقع من  
الغلط فيه

تنبيه

قد جاء في الجزء الثالث اغلاط غير الاغلاط التي صلحناها فيه لم تنتبه  
اليها فأحببنا اصلاحها هنا وهي ( اودى ) في ص ٥١٧ س ١٨ وصوابها ( اذى )  
( عظم ) في ص ٥٤٨ س ١٣ وصوابها ( عظيم ) وفي ص ٥٨٠ س ١٧  
( وعلى ) وصوابها ( وعلم ) وفي ص ٥٨٢ س ١٦ ( اجابة ) وصوابها ( اجابه )  
وفي ص ٥٩٩ س ١٣ ( اللانبستيتوا ) وصوابها ان تحذف الالف التي بعد

الواو : وفي ص ٦٠٠ س ١٠ (عد) وصوابها (يد) وفي ص ٦٣٢ س ١٦  
 (سؤ) وصوابها (سؤ مغبة) وفي ص ٦٣٨ س ١٨ (امرهما وكتب)  
 وصوابها (فدخل بينهما معاوية بن خديج فأصلح أمرهما وكتب) وفي ص  
 ٦٤٦ س ١٧ (عمر) وصوابها (عمرو) وفي ص ٦٤٩ س ١٨ (طبيعية)  
 وصوابها (غير طبيعية) وفي ص ٦٥٩ س ١٦ (وعمر بن) وصوابها  
 (ومنهم عمرو بن) انتهى



﴿ فهرست الجزء الرابع ﴾

صفحة	صفحة
٧٢٨	عثمان بن عفان
٧٣٢	( باب ) حاله في الجاهلية
٧٣٥	نسبه واصله
٧٣٩	شرفه وصناعته
٧٤١	( باب ) اسلامه وصحبته
٧٤٢	١ اسلامه
٧٤٣	١ صحبته
٧٤٨	( باب ) خلافة والشورى وكلمة
٧٤٩	في البيعة او الخلافة والدين
٧٥٠	كلمة في الخلافة والدين
٧٥١	١ خبر الشورى وخلافة عثمان
٧٥٢	١ هل هناك ن حامل على علي
٧٥٣	١ اول اعماله في خلافة
٧٥٤	( باب ) فتوحاته
٧٥٥	١ فتح ارمينيا والقوقاز وجغرافيتهما
٧٥٦	١ دخول معاوية الى بلاد الروم وفتح
٧٥٧	١ قبرص
٧٥٨	١ فتح بلاد المغرب وجغرافيتها
٧٥٩	١ تمة فتح بلاد فارس وخراسان
٧٦٠	١ وطبرستان وقتل يزدجرد
٧٦١	١ مقتل يزدجرد
٧٦٢	( باب ) أهم الاخبار والحوادث
٧٦٣	١ في عصره
٧٦٤	١ سقوط خاتم النبي في بئر اريس
٧٦٥	١ الطعن على العمال
٧٦٦	١ خبر الوليد بن عقبة
٧٦٧	١ ولاية سعيد بن العاص الكوفة
٧٦٨	١ حادثة أبي ذر والقول بجمرة
٧٦٩	١ اكتناز المال
٧٧٠	( باب ) آثاره في الخلافة
٧٧١	١ جمعه الناس على مصحف واحد
٧٧٢	١ زيادته في المسجد الحرام ومسجد
٧٧٣	١ الرسول
٧٧٤	١ جملة ما أثر له
٧٧٥	١ اولياته
٧٧٦	( باب ) اخلاقه ومناقبه
٧٧٧	١ سياسته وعدله
٧٧٨	١ ادبه وتأديبه
٧٧٩	١ ادبه مع نفسه ومع الرسول
٧٨٠	١ تأديبه لنفسه
٧٨١	١ تأديبه للمسلمين
٧٨٢	١ تواضعه
٧٨٣	١ حياؤه
٧٨٤	١ شفقتة على الرعية
٧٨٥	١ كرمه
٧٨٦	١ صلاحه وتقواه
٧٨٧	( باب ) كتبه وخطبه
٧٨٨	١ كتبه

صحيفة	صحيفة
٧٦٠ خطبه	٨٤٥ (باب) ولده وعماله
٧٦٣ (باب) اخبار الفتنة ومقتل عثمان	اولده
٧٧١ مبادي الفتنة	٨٤٥ عماله
٧٧١ كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان	٨٤٦ الحالة الاجتماعية على عهده
٧٧٥ وفي اهمية تاريخ الصحابة	(باب) عبد الله بن عامر
بعض ما أنكر عليه	٨٥٣ (باب) نسبه ومولده ونشأته
٧٧٩ ظهور الفتنة	٨٥٤ مولده ونشأته
٧٨٥ اقبال من اقبل لحصار عثمان وقتله	٨٥٥ (باب) ولايته على البصرة وفتوحاته
٧٩١ وصية معاوية للمهاجرين بعمان	٨٥٩ ولايته الثانية على البصرة وشي
٧٩٣ عود الى مانحن بصدده	من اخباره فيها
٨٠٢ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلفاء	٨٦٠ شي من اخباره في البصرة
٨٠٢ عود الى مانحن بصدده	٨٦٢ (باب) ماذا كان منه في الفتنة
٨٠٦ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان	٨٦٥ (باب) مآثره ومناقبه
٨٢١ (باب) ما رثى به عثمان	٨٦٧ كرمه
٨٢٢ خطبة ابنته عائشة بعد قتله	٨٧١ (باب) وفاته
٨٢٦ خطبة زوجته نائلة	٨٧٢ حبيب بن مسلمة الفهري
٨٢٨ (باب) ما قيل في سبب الفتنة	(باب) نسبه ومولده ونشأته
وكتلة عثمان والاعتذار عنه	٨٧٢ مولده ونشأته
٨٣٥ ما قاله المعتزلة	٨٧٣ (باب) فتوحاته
٨٣٨ ما قاله ابن خلدون في سبب القيام	٨٧٩ (باب) اخباره في الفتنة
على عثمان	٨٨٣ (باب) شي من سيرته
٨٣٩ رأي لاحد العلماء في الفتنة	٨٨٤ (باب) وفاته وولده
٨٤٥ صفة عثمان	٨٨٥ ولده
	٨٨٥ خطأ وصواب الجزء الثالث

❦ الخطأ والصواب الوارد في هذا الجزء ❦

صواب	خطأ	سطر	صفحة
بعد	بعدد	١٠	٦٧١
مكان	زمان	٣	٦٨١
الامر	الامير	٧	٦٨٨
العقري	العقبري	٢٠	٦٨٨
اوفي	اوي	١٨	٦٩٠
رؤي	روي	١١	٦٩٥
الفاحين	الفاحتين	١٩	٧١٠
، ،	، ،	٢٠	٠٠٠
ويدور	ويدوروا	٧	٧١١
بفته	بقية	٣	٧١٢
عمالات	عمالات	٢٠	٧١٣
وبرقه	ويرقه	٢	٧١٤
افريقيا	صقايا	١٦	٧١٩
الفواد	الفواء	١	٧٤٠
انقطع اليهم	انقطع	٩	٧٤٥
حياؤك	حياءك	١٩	٧٥٠
نعمه	نعمه	٩	٧٥٦
ألا	الأ	١٩	٧٨٤
وقاموا به	وقاموا	٢١	٧٩١
امزق	امرق	٦	٨٠٠
حتى اذ	حتى	٧	٨١٣
مرة	مرة	٢	٨٣٩
تاريخية	تاريخية	١٢	٠٠٠
بأمرما	بأمر	٢٢	٠٠٠
فيهما	فيها	٥	٨٤٠



صواب	خطأ	سطر	صحيفة
مكة التي	مكة	١٠	٨٤٠
ونأوا	ونأوا	٢٢	٠٠٠
انظروا الى	انظر	١	٨٤١
ولذلك	ولذلك	١٠	٠٠٠
بالعرب كلهم صحيحة واحدة	بالعرب صحيحة	١٧	٠٠٠
مما	عما	٢٣	٠٠٠
الصحيحة	الصحيحة	٢٥	٨٤٢
لمجاراة	لمجارات	٨	٨٤٧
رغائبهم	رغائبهم	٠٠	٠٠٠
فقاموا	فقاموا	١٠	٠٠٠
والمسالح	والمصالح	١٦	٠٠٠
بن	ين	١٠	٨٤٩
السرع وأنفقوه في الطرق	الترع فكانوا	٢٣	٠٠٠
التي يأمر بها الشرع فكانوا			
بخطأ	بخطأ	١٢	٨٥٣
ملاً	ملاء	٠٠	٠٠٠
التأثرين	السأثرين	١٤	٨٥٥
تبض	تبض	٨	٨٥٨
الأنهار	الأنها	٢١	٨٦٦
تراث	ترات	٢٠	٨٦٧
فالسنتهم	فالسنتهم	٥	٨٦٨
سما	سما	١٠	٨٧٤
الموجود	الموحد	٢١	٠٠٠









١٢١٣١	دائرة شمس
٣٣٣	فرمب...
	نسخة...

﴿ يباع هذا الكتاب في مصر بالمكاتب الآتية ﴾

يطلب هذا الجزء والذي قبله من المؤلف ومن مكتبة امين افندي  
هندي بمصر ومن كل المكاتب الشهيرة وثمنه ٨ قروش صاغ وثمن الجزء  
الاول ٦ قروش وثمن الثاني ١٠ قروش وثمن الثالث ٥ قروش











